

السنة الثانية * العدد العشرون * شعبان ١٣٨٦ هـ * نوفمبر ١٩٦٦ م





ولا تجعلنا من الغالطين

اللهم اسقنا الفيث

صورة الغلاف



الجامع الأموي - دمشق
الواجهة الشمالية المظلة على الساحة
وتظهر في الصورة . القبة المعروفة بقبة
النسر .

الثلث

| | |
|---------------|----------|
| الكويت | ٥٠ فلسا |
| السعودية | ١ ريال |
| العراق | ٧٥ فلسا |
| الأردن | ٥٠ فلسا |
| ليبيا | ١٠ قروش |
| المغرب | ١ درهم |
| الخليج العربي | ١ روبية |
| اليمن وعدن | ٧٥ فلسا |
| لبنان وسوريا | ٥٠ قرشا |
| مصر والسودان | ٢٠ مليما |
| تونس والجزائر | ١٠٠ ملیم |

الاشتراك السنوي للهيئات فقط

في الكويت ١ دينار
في الخارج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالاسترليني)
أما الافراد فيشتركون رأسا
مع متعهد التوزيع كل في قطره

الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

العدد العشرون - السنة الثانية

غرة شعبان سنة ١٣٨٦ هـ

١٤ نوفمبر (تشرين الثاني) ١٩٦٦ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
بالكويت في غرة كل شهر عربي

المجلة حرة ، والوزارة غير مسئولة عما
ينشر فيها من آراء

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيداً عن الخلافات المذهبية
والسياسية

المشرف العام

عبد الرحمن المحجّم

رئيس التحرير

عبد المنعم المنعم

مدير التحرير

علي عبد المنعم

سكرتير التحرير

رضوان البكيلي

عنوان المراسلات : { مجلة الوعي الاسلامي - وزارة الاوقاف والشئون
الاسلامية - الكويت ص . ب ١٣ - هاتف ٢٢٠٨٨

صاحب السمو الامير المظفر

في يوم الاثنين ١٠ رجب سنة ١٣٨٦ هـ

مع الدورة الحادية الخمسة التكميلية للفصل التشريعي الاول لمجلس الامة

ع ٢٨٦١ سنة ١٣٨٦ هـ

١٣٨٦ هـ ١٠ رجب سنة ١٣٨٦ هـ

١٣٨٦ هـ ١٠ رجب سنة ١٣٨٦ هـ

تفضل حضرة صاحب السمو أمير البلاد المظفر صباح السبت ١٥ من رجب سنة ١٣٨٦ هـ - الموافق ٦٦/١٠/٢٩ بافتتاح دور الانعقاد العادي الخامس التكميلي للفصل التشريعي الاول لمجلس الامة .

وقد افتتح سموه هذه الدورة بهذا التوجيه الابوى الكريم :

بسم الله الرحمن الرحيم

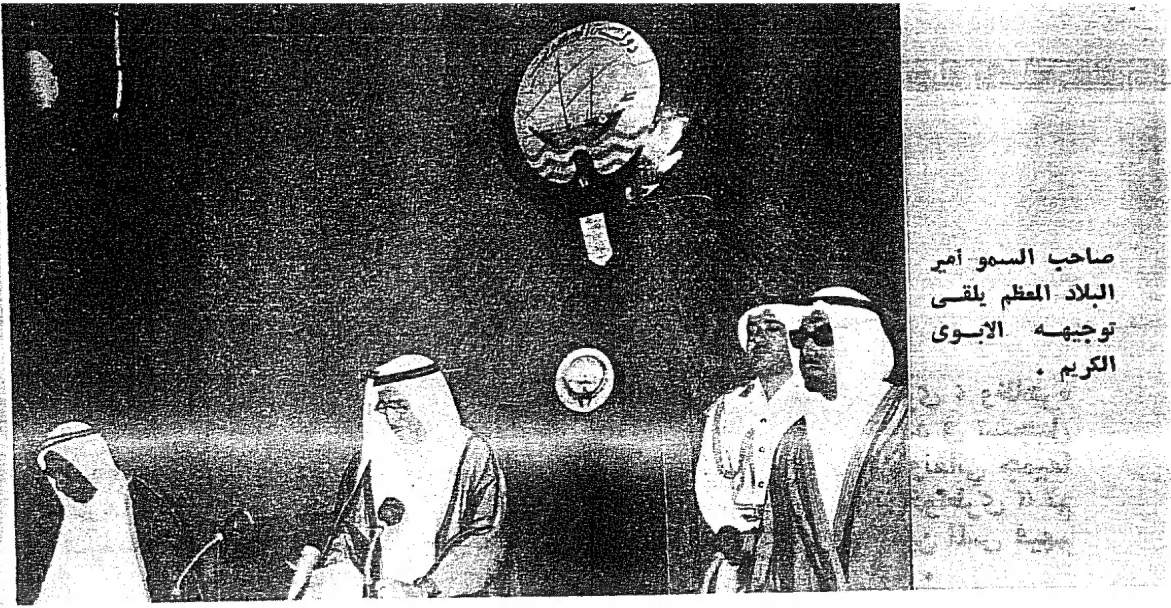
أبنائي أعضاء مجلس الامة ،

أحييكم أجمل تحية ، ويطيب لى أن أفتتح هذه الدورة التكميلية للفصل التشريعي الأول للمجلس ، منتهزا هذه المناسبة السعيدة لأؤكد من جديد عزما الثابت - متعاونين مع السلطات الدستورية - على المضي قدما بكويتنا الحبيب في مدارج العزة والازدهار بلا تردد أو توقف .

ان ما لقيته خلال الأشهر الماضية من ولاء ومحبة وإخلاص في العديد من المناسبات لما يضاعف من عزيمتي على التفاني في خدمة هذا الوطن العزيز ، والبذل السامح لبلوغ أهدافه وغاياته باذن الله تعالى ومشيتته .

اننا نعيش الآن في بلادنا نهضة شاملة لم يسبق لها مثيل ، لها أثرها النابض وفعاليتها المثمرة في جميع مجالاتنا . ومع ذلك فما زال أمامنا الكثير من الانجازات والاصلاحات التي تتطلب منا جميعا مزيدا من البذل ، ومزيدا من الجهود ، لبسوغ أهدافنا وتحقيق تطلعاتنا الى آفاق أوسع وحياة أفضل .

اننا نعيش كذلك في عصر تتصارع فيه العقائد السياسية والاجتماعية بقسوة وقوة ، واني لأحمد الله ، أن لدينا في بلدنا من الدراية والوعى ما جعلنا ندرك أين مكاننا الصحيح من هذا الصراع العقائدي الذي لا يعين الانسانية على حل مشاكلها العديدة .



صاحب السمو
البلاد العظم
توجيهه الايوى
الكريم .

اننا نؤمن بأن الحكم تكليف لا تشريف وبأن السلطتين التنفيذية والتشريعية ما وجدنا الا لخدمة الشعب ، والسهر على راحته لا للسيطرة عليه .

اننا نؤمن بأننا في هذا البلد الامين أسرة كبيرة واحدة ، سر نجاحها حتى الآن في التضامن والتعاطف بين جميع أفرادها في السراء والضراء . ومن أجل ذلك فانى جد حريص على تماسك هذه الاسرة الكبيرة التى أعتبر مصيرها ومستقبلها أمانة فى عنقى .

اننا نؤمن بأن تشريعاتنا المتطورة يجب ألا تكون منقطعة الصلة بماضيها ، والخير من تقاليدنا . وبأن الثروات الطبيعية التى أفاء الله بها علينا ، يجب أن تستغل استفلا لا علميا كاملا ، لصالح الجميع لا لصالح فئة دون أخرى .

اننا نؤمن بالله ورسله وبمبادئ ديننا الحنيف التى تحضنا على البر والتقوى ، لا على الشر والعدوان .

هذه هي مبادئنا التى ندين بها والمستوحاة من واقعنا . وانى لعلى يقين من أننا بتماسكنا وتعاضدنا وانصرافنا للعمل الجاد البناء الذى لا يشغلنا عنه شغل ، نكون قد ضربنا لغيرنا مثلا حيا يشار اليه ويحتذى به .

وفقنا الله لتحقيق ما نصبو اليه نفوسنا من آمال كبار ، وسدد على طريق العمل الصالح خطانا ، والله يحفظكم ويرعاكم .

« والوعى الاسلامى » التى تعبر عن اعتزاز الكويت بدينها وثقافتها الاسلامية الاصيلة تعتر بما جاء فى كلمة صاحب السمو من الاشادة بمبادئنا الاسلامية والحرص على تدعيمها واقامة النهضة الحديثة على هديها .



القاري

منذ شهور عديدة وأنا أريد أن أتحدث معك هنا في موضوع حيوى ، وظاهرة خطيرة في مجتمعاتنا ، تحز في نفسي ونفس كل غيور ، ولكنني كنت أتردد في تسجيل هذه الظاهرة أو اثارتها برغم أنها ملموسة تشغلك ، وتشغل كل مسلم ، ونعاني جميعا آثارها ومرارتها .. حتى كان العدد الأسبق فلمستها لمسا خفيفا في ((خواطري)) ثم أصبحت تشغلني ، وتأخذ علي جل تفكيري ، وأتحدث فيها كثيرا مع الذين المس فيهم العناية بالتيارات والمظاهر السيئة التي تغشى مجتمعنا ونفعل فعلها فيه .

ولعل سبب ذلك هو ما انفعلت به نفسي في زيارتي الأخيرة لبعض أجزاء من وطننا العربي ، واتصالي بالكثير من المثقفين وغير المثقفين ، مما أتاح لي الوقوف على كثير من مظاهر الحياة الاجتماعية ، مما يشبه أن يكون اكتمالا لتكوين الصورة العامة في نفسي .. حتى جلست أكتب هذا وأمامي شريط طويل من دراساتي ومشاهداتي في البلاد العربية وفي البلاد الاسلامية الأخرى التي زرتها ، أو عرفت الكثير عن أحوالها ... ولكل انسان منا في نفسه ((ترومتر)) أو مرصد حساس يسجل - أكثر ما يسجل - الناحية التي يهتم بها ، وتعنيه أكثر من غيرها ..

ومنذ زمن بعيد ومرصدي يشغلني بتتبع أحوال المسلمين ونهضتهم الحديثة فيما أقرأ أو أسمع أو أشاهد .. حتى لأبيت الليل مسهدا لظاهرة لاحظتها، أو خبر سمعته . ويزيد في تكبير الصورة وآثارها في نفسي ما عرفته من دراستي للاسلام وكفائته النهضة والقوة لاتباعه ، وما أراه ، وأعرفه من مظاهر التخلف التي تفشاهم .. والتي لم تعد نفوس المعنيين منا بشؤونهم تحتل بقاء هذه المظاهر التي سادت عهدنا السابقة ، بل تجد فيها منافاة لديننا ، ومجافاة لنهضتنا ، ومعوقا لتقدمنا ..

فلماذا نرى مظاهر التخلف والكسل هذه تغشى المسلمين أكثر من غيرهم الآن . وقد كانوا يمثلون في عصر من العصور كل مظاهر القوة والتقدم والنشاط ؟؟

لماذا نرى المسلمين متخلفين عن غيرهم ، وقد يكونون جميعا - المسلمون وغيرهم - نبت بلد واحد ، وأبناء بيئة مشتركة ؟

لماذا يحسن غير المسلمين الاقبال على اجادة الحياة واستغلال مقدراتها لصالحهم ؟ كنا ولا زلنا نرى الأجنبي ياتي من الغرب فقيرا ، فاذا به بعد مدة يستولى على أموال المسلمين وأموالهم ويصبح مليونيرا !

ودعنا من هذا الأجنبي فاننا لا نريد أن نقتصر عليه في ميدان المقارنة ، ولندخل الى أبناء البلد الواحد ..

كنت أثناء جولاتي في الهند أذهب الى بلد أكثريتها مسلمون ، وأزور مدارسها التي أنشأتها الاكثرية المسلمة ، وأعمد الى الوقوف على احصائية للطلاب ومذاهبهم ، فاذا بالاكثرية منهم غير مسلمين !!! وأسأل عن التجارة ومن يسيطر عليها ؟ فاذا بهم غير مسلمين !!!

وفي بعض بلادنا العربية نجد أحيانا مناظر حسنة ، ومرافق مريحة متقنة الصنع والخراج ، تجذب النفوس اليها ، لتوفر عوامل الراحة الجسمية والمتعة النفسية فيها ، ونجد مناطق أو مناظر أخرى ، مهملة الاستغلال ، ومن الممكن بجهد قليل ، وبشيء من التنسيق والذوق والانفاق أن تكون متعة ، بل وأكثر من غيرها متعة وراحة وكسبا ماديا .. وأسأل فأجد الأولى يستغلها غير المسلم . أما الثانية فمع الأسف !!! .

وتذهب الى المتاجر والمرافق الأخرى فتجد الظاهرة نفسها !!! .

لا أقول ان ذلك أمر مطرد ، ولكنه يكاد يكون ظاهرة عامة .

فلماذا ؟ !!! .

ومن العجيب أن الكثيرين منا يلمسون هذا كله ، ولكنهم يقفون عند هذا الحد ، وربما تجدهم يحوقلون ، وينعون على غيرهم ، دون أن تولد فيهم هذه الظاهرة المؤلمة روح الاقدام والعمل والتسابق !!! .

وظاهرة خطيرة أخرى نشكو منها جميعا ، وتعمل عملها الفتاك في تعويقنا وواد المواهب والكفاءات فينا .. ولكننا مع ذلك نكاد نشارك جميعا - من قريب أو بعيد - في صنعها ..

تلك هي ظاهرة الحقد على الناجحين منا في حياتهم ، ومحاولة تحطيمهم ، واستغلال أساليب غير شريفة لهدمهم ..

ينهض واحد منا بكده وعزمه ومواهبه واستعداداته ، فلا يلبث أن يظهر في مجتمعه ، ويأخذ دوره المناسب لكفاءته وجهوده ، حتى تتناول له الألسنة ، وتشرع أسنتها المسمومة للنيل منه والتهوين من شأنه ، وتحاك حوله الدسائس و ((المقلب)) للقضاء عليه ، ولا سيما من بيئته التي ظهر بينها ، ومن الفاشلين فيها بشكل أوضح !!! لماذا لا يساندونه ، ويشجعونه ، حتى يجنى هو ثمرة كفاحه ، ويجنى مجتمعه معه ثمرة هذا الكفاح ؟ .

لماذا لا ينافسونه منافسة شريفة ، ويتسابقون معه تسابقا بريئا ، ليستفيدوا جميعا ، وتستفيد أمتهم من هذا التنافس الشريف ؟ !!! .

وإذا لم يستطيعوا فلماذا لا يتركونه يشق طريقه بعرقه ودموعه ، ويقطف ثمرة جهوده ، ويفيد من حوله بماله وعلمه وكفاءته ويكون قدوة حسنة ، ومثلا طيبا حافزا لغيره ؟ !!! .

لماذا لا نترك الطائر يطير ، بدلا من أن نرميه بالحجارة ، ونشخه بالجراح ونحن قعود ؟ !!! .

ظاهرتان خطيرتان في مجتمعاتنا ، وقد يكون لاحداهما بعض الصلة بالأخرى . نشكو منهما من الشكوى ونتحدث عنهما كثيرا في مجالسنا .

فالى متى يظالن حديثا يروى بيننا ، ويشير فينا الشكوى والآنين ؟ .

الى متى نترك (الميكروب) يسرى ويفتك بالامة دون أن نحاصره ، ونقضى عليه ؟ ما سبب ذلك ؟ ما علاجه كيف نتخلص منه ؟ .

ذلك هو ما أريد الوقوف عنده ، وإثارة حمية المخلصين المعنيين بمصير هذه الأمة ليكتبوا فيه ، ويشنوا من أجله حملة عملية وإعلامية معا ، لتطهير أمتنا من أمراضها حتى تنطلق في الطريق الذي أراده لها الله ، وتؤدي دورها بجدارة في هذه الحياة .

والله مع العاملين .

رئيس التحرير

جرائم بني إسرائيل في نقض العهد .

للشيخ / عبد الجليل عيسى

ذكرنا في عدد سابق ست جرائم لهذه الأمة ، وبما أن جرائمهم تعجز من يحاول حصرها ، وقد جاءت موزعة على سور من القرآن ، بلغت نحو ثلث سنوره الأربع عشر ، بعد المائة ، وهذا ما لم يحصل لأمة غيرها ، كما جاءت متفرقة في آيات كثيرة ، بصور شتى ، وعلى وجوه مختلفة ، كما هي سنة الله في معالجة أمراض النفوس ، تارة في صورة أوامر ، وأخرى في صورة نواه ، وتارة بالترغيب ، وأخرى بالترهيب .

يستفيدوا من كتابهم ، قال تعالى « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها (١) كمثل الحمار يحمل أسفارا (آية هـ من سورة الجمعة) ، فهذا الذي في رؤوسهم هو الجهل المركب ، الذي تتعسر ازالته ، بخلاف غيرهم من الأمم ، فانه سلك معهم طريق الايجاز .

قال المرحوم الشيخ محمد عبده . لاحظ بعض البلقاء والمفسرين ، أن القرآن يطنب ، ويبدىء ويعيد ، في أحوال اليهود خاصة ، دون غيرهم من الأمم ، على قلتهم ، وكثرة تلك الأمم ، وسبب ذلك أن أذهانهم شحنت بما يظنونهم علما ، واعتزوا بذلك ، فأبعدهم هذا الغرور عن وصول نور الحق الى قلوبهم ، فلم

نتفض العهد

٨ - بعد ما أخذ عليهم سبحانه في الآية السابقة ، العهد بأمر يجب الوفاء بها ، أخذ عليهم العهد أيضا بوجوب الامتناع عن أمور ضارة بهم ، فنهاهم عن أن يقتل بعضهم بعضا ظلما ، ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم . وسجل عليهم أنهم جميعا أقروا هذا العهد ، وأنهم يعلمون أن عهد الله جاء في التوراة ، ثم سجل عليهم سبحانه بعد ذلك ، أنهم لم ينتهوا عما نهاهم عنه ، بل قتل بعضهم بعضا ، وأخرج بعضهم بعضا من داره ، وكانوا يتعاونون على الشر ، وعلى كل معصية فيها أضرار ببني جنسهم ، ومن ذلك التعدي والظلم .

ولا عجب ، فالحسد متاصل في هذه الشريعة ، من يوم أن تكونت خليتهم الأولى . ليس آبائهم هم الذين هموا بقتل أخيه يوسف ، وهو لا زال طفلا صغيرا يلعب ؟ لعمر الحق ، لا يقدم على ذلك إلا كل قلب قد من حجر ، أو أشد قسوة من الحجر ، وهذا الحسد فيما بينهم ، سجله القرآن عليهم في بؤادر تبرز منهم بين الحين والحين ، من ذلك حسدهم لرجل عظيم منهم ، بالاعتراض على اختيار الله له ملكا عليهم ، قال تعالى في ذلك : « وقال لهم نبيهم أن الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم » آية (٢٤٧) من سورة البقرة .

وأخيرا ، حقت عليهم نقمة الله بتخليد العداوة بينهم في دخيلة قلوبهم ، فقال سبحانه فيهم : « وأغرنا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة » آية (٦٤) من سورة المائدة ، وقال تعالى : في نقضهم العهد . « واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون . ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا

نقول : بما أن جرائمهم بهذه الكثرة . فسئلتني بأشد مخالفتهم ضررا . وأبشعها جرأة على ربهم . قص علينا القرآن أن الله أخذ عليهم العهد والميثاق الشديد ، بأن يعملوا أشياء ويستعدوا عن أشياء ، فنقضوا العهد في الجبيع . وسرى في هذا المقال جرائمهم في هذا الموضوع مضمومة إلى ما تقدم .

٧ - أخذ عليهم العهد المشدد ، أن لا يعبدوا إلا الله ، وأن يحسنوا للوالدين ، ولذي القربى ، واليتامى ، والمساكين من أخوانهم بني الإنسان مهما كانوا ، وأن يقولوا للناس ، كل الناس ، لا لليهود فقط ، القول الحسن ، المشعر بعطف الأخوة الإنسانية ، لا عجرفة غيبة ، ولا تعظيم ، وأن يقيموا الصلاة ، وأن يؤتوا الزكاة المفروضة ، فماذا كان منهم بعد كل هذه الأوامر الإلهية ، التي كلها مبعث خير وسعادة لهم في الدنيا والآخرة ، لو كانوا يعقلون ؟

كان منهم أن أعطوا هذه الإرشادات ظهورهم ، وهم معرضون عنها بقلوبهم ، سوى أفراد قليلين منهم ، فتعالوا على الناس ، وقالوا : (نحن شعب الله المختار) ، إلى آخر فظاظتهم ، ولو فعلوا ما أمروا به في هذه الآية : لعاشوا مع خلق الله أخوانا ، ولما وقعوا في هذا الشقاء الذي أركسهم في كراهية تلك الأمم ، التي ابتليت بهم ، حتى مزقهم الله طوائف مبشرة في الأرض مشتتين ، قال تعالى : « وقطعناهم في الأرض أمما .. الخ » آية ١٦٨ من سورة الأعراف ، اقرأ في كل ذلك قوله تعالى « واذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحسانا وذی القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتهم إلا قليلا منكم وأنتم معرضون » آية (٨٣) من سورة البقرة .



منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم « في آيتى (٨٤ و ٨٥) من سورة البقرة .

٩ - أخذ سبحانه عليهم العهد ورفع الطور فوقهم ، لأن مشاهدة مظاهر القدرة الالهية ، بصورة تزعجهم ، تحمل أقسى القلوب على الخضوع التام ، لمن بيده الضر والنفع ، ففي هذا الحال أمرهم سبحانه أن يتلقوا كتاب ربهم بجهد ونشاط ، وأن يكونوا دائما على ذكر بما فيه ، وبهذا ترجى لهم النجاة ، من كل ما فيه خطر عليهم ، فماذا كان منهم ؟ كان منهم أن أعرضوا ولم يمتثلوا ، اقرأ في ذلك قوله تعالى : « واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتم من بعد ذلك . الخ » (٦٣ و ٦٤) من سورة البقرة . وقال الله لهم : انى معكم ، اراقب تصرفاتكم ، وأحاسبكم عليها ، أخذ عليهم هذا العهد .

سيده : افعل كذا ، فيقول : سمعت كلامك ، ولكنى عصيتك ، ولن أنفذه ، قال سبحانه فى ذلك : « واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا » آية (٩٣) من سورة البقرة .

١١ - أخذ سبحانه عليهم العهد ، وبعث منهم اثنى عشر نقيبا ، قادة لهم ، وكفلاء عليهم بالوفاء بعهده وبأنهم اذا أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وآمنوا بكل رسل الله ، وحموهم من أعدائهم : حتى لا ينالهم منهم سوء ، وأحسنوا الى كل محتاج ، يبتغون بذلك وجه الله ، ثم أقسم سبحانه أنهم ان فعلوا ذلك ليكفرون عنهم سيئاتهم ، وليدخلنهم الجنة ثم هددهم بعد هذا الترغيب الواسع ، بأن من يجحد فضل الله عليه بعد ذلك ، فقد ضل الطريق المستقيم ، ومن ضل فجزاؤه العذاب الشديد ، قال فى ذلك سبحانه : « ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا وقال الله انى معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزرتموهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولادخلنكم جنات تجرى من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل » آية (١٢) من سورة المائدة .

١٢ - أخذ سبحانه عليهم العهد بأمر هام جدا ، يتعلق برسلهم ، الذين هم منهم ، واكتفى سبحانه هنا بالإشارة اليه بذكر جريمة نقضه ، لانهم لم ينقضوه فحسب ، بل مدوا أيديهم اليهم بالقتل ، كما يفعل بهم أشد الناس عداوة لرسل الله ، أما هذا العهد المشار اليه فهو ما جاء صريحا فى البند السابق ، آية (١٢) من سورة المائدة ، من الايمان بالرسل ،

١٠ - أخذ عليهم سبحانه العهد المشدد أيضا ، مع أخذ الكتاب بقوة أيضا ، بأن يسمعوا ما فيه سماع قبول ، يستتبع عملا ، لا مجرد حفظ ، فماذا كان منهم بعد ذلك ؟ كان أن أعلنوا أنهم سمعوا كما ينبى ، ولكنهم لم يعملوا بما فيه فكانوا بهذا الطيش ، وسوء الأدب مع ربهم ، بمنزلة العبد الذى يقول له

وحمايتهم من أعدائهم ، قال سبحانه :
« لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا
إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى
أنفسهم فزيقا كذبوا وزيقا يقتلون »
آية (٧٠) من سورة المائدة .

١٣ - أخذ سبحانه على عبائهم العهد
على لسان انبيائهم ، وأقسم عليهم أن
يبينوا للناس الكتاب - الذي جاءهم
من عند ربهم ، وفيه ما ينص على صدق
خاتم الرسل ، صلى الله عليه وسلم ،
ولم يكتف سبحانه في ايجاب البيان
بالقسم عليهم ، بل أكد بالنبى عن
كتمانهم ، فماذا كان منهم ، بعد كل
هذا التأكيد ؟ كان منهم ما جبلوا عليه ،
فطرحوا العهد وراء ظهورهم ، وأهملوه ،
ودأبوا على تحريف كتاب الله حسب
أهوائهم ، وشيواتهم ، لينالوا حظا من
متاع الدنيا .

قال المرحوم الشيخ محمد عبده . قد
كان لتأويلهم وتحريفهم أغراض كثيرة ،
منها الخوف من الحكام اذا كانوا
منحرفين عن تعاليم كتابهم ، ومنها :
الرجاء فى نفع هؤلاء الحكام ، فيحرفون
النصوص عن مواطنها بصرفها الى معان
أخرى ، ليوافق الكتاب ما يريد الحاكم ،
وبكل هذا يأمنون شرهم ، أو ينالون
برهم ، ومنها . ارضاء العامة أو الاغنياء
منهم خاصة ، ليستفيدوا بذلك مالا ،
أو جاها ، فى كل ذلك قال سبحانه :
« واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب
لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء
ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس

ما يشترون » آية ١٨٧ من سورة آل
عمران ، وقد قال سبحانه فى هذه
الجريمة ، غير ما هنا . « يا بني إسرائيل
أذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأوفوا
بعهدى أوف بعهدكم وأياى فارهبون .
وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا
تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى
ثمنا قليلا وأياى فاتقون . ولا تلبسوا
الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم
تعلمون » آية ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ من سورة
البقرة .

١٤ - أخذ سبحانه عليهم العهد على أن
لا يقولوا على الله إلا الحق ، فلا يقولوا
أن الله لن يرسل رسولا إلا من بين
إسرائيل ، ولا أنه سبحانه سيضل الناس
ذنوبنا مهما كانت ، ولا أنه أحل لنا أكل
أموال غير بني إسرائيل ، (١) إلى آخر
ما قللوا من هذه الأباطيل ، ومع أنهم
درسوا ما فى هذا الكتاب ، وفهموا ما
فيه ، وعلموا أنه ليس فيه شيء مما
يقولون ، وأنه حرم عليهم أكل الميتات ،
مع كل ذلك فإنهم لم يتركوا عويقة نهوا
عنها إلا أوتكبوها ، اقرأ قوله تعالى .
(فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب
ياخذون عرض هذا الأدنى ويقولون
سيغفر لنا وإن ياتهم عرض مثله يأخذوه
ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا
يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما
فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا
تعقلون » آية (١٦٩) من سورة الاعراف .

ولا زال المجال متسعا لعرض جرائم
هؤلاء التى لا تنتهى ولن تنتهى ..

(١) قال الله تعالى فى هذه الاشياء (ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا مادمت عليه قائما
ذلك بأنهم قالوا ليس علينا فى الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) آية ٧٥
من سورة آل عمران

من توجيهات الرسول

صلى الله عليه وآله وسلم

للشيخ/على عبد المنعم عبد الحميد
المستشار الثقافي لوزارة الأوقاف
والشئون الإسلامية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الكبائر : الإشراف بالله ، وقتل النفس ،
وعقوق الوالدين ، ألا أنبئكم بأكبر الكبائر . قال : قول الزور »
رواد البخارى ومسلم

الحديث بلفظ أبيكم . كالحديث الذى
رواه البخارى ومسلم عن عبادة بن
الصامت أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال . « أبايعكم على أن لا تشركوا
بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ولا تزنىوا ، ولا
تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا ببيتان تفترونه
بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوني فى
معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ،
ومن أصاب من ذلك شيئاً فأخذ به فى
الدنيا فهو كفارة وطهور ، ومن ستره
الله فذلك الى الله عز وجل أن شاء
عذبه وإن شاء غفر له » . كالحديث الذى
رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة أن

١ - من توجيهات الشريعة الإسلامية
التي تجمع أصول ما حرم الله على عباده
فى الأعمال والأقوال ، كما تشمل ما
يقابلها من أصول البر والفضائل ما ورد
متفرقا فى السنة الشريفة ، وفى كثير من
سور القرآن الكريم . وما ورد فى السنة
الشريفة ، نبه اليه الرسول الكريم فى
مناسبات مختلفة ، كاجابة سائل ، أو
توضيح الحكم فى حادثة معينة ، أو علاج
أمر شائع بين الناس ، أو متوقع ظهوره
فى مستقبل الأيام ، وأساليب الرسول
صلى الله عليه وسلم الذى أوتى جوامع
الكلم فى هذا التنبيه والتوجيه . والحث
والتحذير - متعددة متنوعة فثارة يبدأ

بالقسط لا تكلف نفسا إلا وسعها وإذا
قلتم فاعملوا ولو كان ذا قربى وبعهد
الله أوفوا ذلك وصاكم به لعلكم
تذكرون . وإن هذا صراطى مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم
عن سبيله ذلك وصاكم به لعلكم تتقون (
الآيات ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ من سورة
الأنعام .

٣ - (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم
عليكم) أمر لرسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يقول لعباد الله جميعا الذين
أرسل إليهم . أقبِلوا على آيين لكم ما
حرم ربكم عليكم ، فإنه سبحانه هو الذى
يحل ويحرم ، وأنا مبلغ عنه بأذنه ،
فاسمعوا عنى هذه الوصايا واعملوا بما
جاء فيها ينحجكم ربكم من عذاب اليم فى
الآخرة ، ويسكن لكم فى الأرض فى الحياة
الدنيا .

الوصية الأولى - « أن لا تشركوا
بى شيئا » نهى عن الاشراف بالله ، وبدأ
به لان الشرك ظلم عظيم ، فهو الكفر وهو
أشد المحرمات افسادا للعقل وطمسا
للفطرة السليمة لا يقبل الله معه صرفا
ولا عدلا (ان الله لا يفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) . وكل
ما عدا الله مخلوق لله وعبد له (ان كل
من فى السموات والأرض الا آت الرحمن
عبدا) فاعبدوه وحده بما شرعه على
السنة رسله وانبيائه لا بأهوائكم ولا
بتوجيه احد من الخلق أمثالكم فان
نكصتم على أعقابكم فذلك هو الخسران
المبين (ان الذين تدعون من دون الله
عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم
ان كنتم صادقين) (وما أمروا الا ليعبدوا
الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة)

الرسول قال « اجتنبوا السبع الموبقات :
الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس
التي حرم الله الا بالحق ، وأكل الربا ،
وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف
وتدفع الغافلات المؤمنات » وحينما
يبدأ الحديث بلفظ « الا » كقوله صلى الله
عليه وسلم « الا أنبئكم بأكبر الكبائر :
الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ، وكان
مكتوبا فطس ، وقال : الا وقول الزور ،
وشهادة الزور ، فما زال صلى الله عليه
وسلم يكررها حتى قلنا ليتة سكت »
رواه البخارى ، ومن امثلة ما حذر
الرسول أمته منه مما يقع فى مستقبل
الايام قوله « ستكون فتن القاعد فيها
خير من القائم ، والقائم خير من الماشى ،
والماشى فيها خير من الساعى . من
تشرف لها تستشرفه ، ومن وجد فيها
ملجأ أو معاذا فليعد به » رواه البخارى
ومسلم .

٢ - عما ورد فى القرآن الكريم ورد
بعضه فى سورة البقرة ، وسورة النساء ،
وسورة النحل ، وورد بعضه مفصلا فى
سورة الاسراء ، وقد جمعت سورة
الأنعام الكثير منه ، ولما كانت تلك السورة
الشريفة قد جمعت الكثير ، فسنسوقه
على النسق الذى ورد به فيها ليسهل
الامام به فى يسر ، وليدرك فى رفق وهوادة
قال الله تبارك وتعالى . (قل تعالوا أتل
ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا
وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم
من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا
تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق
ذلكم وصاكم به لعلكم تفلحون . ولا
تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى أحسن
حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان



تتفقون» (وما من دابة في الأرض إلا على الله
رزقها) ولكن لا بد من السعي والجهد في الحياة
والعمل على الكسب الحلال ، فالسما لا تمطر
ذهبا ولا فضة « فامشوا في منابها وكلوا من
رزقه » وحث الآيات الكريمة والاحاديث النبوية
الكثيرة على وجوب الجهد في سبيل كسب الرزق
والحصول على ما يمكن الحصول عليه من الفيش
الحلال ، ولا يعترف الاسلام بالكسالى والانتكاليين ،
ولا يقر أبدا سؤال الناس طريقا للحصول على
القوت ، فالمسألة تجيء نكتة سوداء في وجه
صاحبها يوم القيامة ، واليد العليا دائما خير
من اليد السفلى وخيرات الأرض وما آتت في
باطنها وما أجتته بخارها ، وما حوته مما أودعه
الله فيها - يكفي أهلها مهما تكاثروا ، فالذي
خلق الأرض قصر فيها أقواتها سواء للسائلين وهو
أنليم الحكيم ، ولهذا كانت الدعوة إلى تحديد
النسل بمعنى قطعه أو التوقف عنه نهائيا دعوة
مخالفة للشرية مجافية لروح تشريعاتها ، وما
قاله العالم الانجليزى (مالتس) في نهاية القرن
الثامن عشر عن تحديد النسل كان حديث خرافة .
تكفل بتنفيذ أبناء جنسه فاعفونا عن مناقشته
القول ، وإنما يجوز التنظيم للنسل في حدود
الشرية الإسلامية وخلاصة حديث الصادق الأمين
تقول من جاءه يطلب النزل عن سائته وخادته .
ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة
فافعلوا ما شئتم ، وفعل الرجل وحملت المرأة
فاعاد عليه الرسول القول (٢) .

الوصية الرابعة . ولا تتربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن) . وتطلق الفاحشة
على ما ثبتت شدة تبجح عقلا وشرعا ،
ولا يرتكب الفاحشة إلا البتة عن معرفة
الله وعن مستوى العقلاء . والفواحش
التي يقتربها الجاهلون منها : الزنا
واللواط ، وقذف المحصنات والمحسنين ،
وكثير من الناس من يرتكب بعضها مغلنا
بها ، ومنهم من يأتيها سرا بعيدا عن أعين
البشر ، أخرج ابن أبي حاتم عن أبي حازم
أنه سمع مولاة يقول : كان رسول الله صلى

الوصية الثانية . « وبالوالدين احسانا »
وأحسنوا إلى الوالدين أحسانا كاملا تاما لا
تدخرون فيه وسعا ، ولا تأتون منه جهدا ، وهذا
نبي عن الإساءة إليهما مهما صغرت ، قال تعالى
في سورة الاسراء (ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما)
وفي سورة لقمان (أن أشكر لى ولوالديك)
وقد روى البخارى - والترمذى والنسائي عن
ابن مسعود قال : (سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم أى الفعل أفضل ؟ قال : الصلاة على
وكتيها (١) . قلت : ثم أى قال : بر الوالدين ،
قلت : ثم أى ؟ قال : الجهاد فى
سبيل الله ، فتقدم عليه الصلاة والسلام الصلاة
لأنها شاملة على التوحيد والتضرع إلى مبدع
السموات والأرض وما بينهما ثم أعقبها ببر
الوالدين ، وقدمه على الجهاد في سبيل الله الذى
هو أكبر الحقوق الصامة على الإنسان ، وذلك لأن
حقوق الوالدين على ولدهما أعظم وأجل عند الله
من جميع حقوق الخلق عليه ، وعاطفة النبوة من أقوى
قراثر الفطرة ، فمن قصر في بر والديه والاحسان
إليهما كان فاسد الفطرة مضيقا لحقوق جميعها
فلا يرجى منه خير لاحد .

الوصية الثالثة . (ولا تقتلوا أولادكم من
أعلاق نحن نرزقكم وإياهم) فلا يجوز بحال ، ولا
يجل أبدا أن تقتلوا أولادكم خوفا من الفقر الواقع
بكم فعلا أى الفقر المتحقق الناجم ، وفي آية
أخرى وردت في سورة بني إسرائيل نبي عن قتل
الأولاد خشية الفقر المتوقع أى غير الناجم فعلا
وإنما نخاف حصوله لشدة الأولاد قال تعالى .
(ولا تقتلوا أولادكم خشية أعلاق نحن نرزقهم
وإياهم) وقدم هنا رزق الأولاد على رزق الآباء
عكس آية سورة الأنعام ، فكأنه سبحانه يقول . لا
يباح لكم أبدا الإقدام على هذا الفعل الشائن
لأن الله يرزق العباد ، ويضمن لهم ذلك بصريح
القرآن الكريم « وفي السماء رزقكم وما توعدون .
فورب السماء والأرض أنه لنحق مثلما أتكلم

(١) أى لأول ولديا .

(٢) ألم أقل لك . ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا وهي كائنة .

الوصايا الخمس بقوله جل ثناؤه (ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون) إشارة إليها وهى التي تليت في الآية الكريمة السابقة.

والوصية معناها - ما يعهد الى
الانسان عمله من خير أو شر مع اقتران ذلك بما يرجى تأثيره من وعظ أو توضيح لمغبة الشر ومنفعة الخير حتى يكون المرء على بصيرة بما يدع وما يأتي ، ووصانا الله تبارك وتعالى بهذه الوصايا التي مر الحديث عنها لما فيها من الخير العميم والمنفعة المؤكدة ، فالله لا يأمر الا بخير ولا ينهى الا عن شر ، وكل هذا تدركه العقول الناضجة ، والأفهام الثاقبة بالتأمل اليسير والبصر المستنير ، وفي هذه العبارة الكريمة (لعلكم تعقلون) تعريض بأن من يعادى تعاليم السماء ، وي طرح توجيهات رب العالمين وينكر ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويسدر في غيه ويتمادى في جهالته ويستمر في سيره الموعج ويتخذ سبيل الغى سبيلا ، من يفعل ذلك يقيم دليلا لا بد يدفع على أنه لا يعقل أمر وجوده ولا يدرك ما يرفعه مما يخلد به الى الأرض فالأمور التي سبق النهى عنها ليست فيها مصلحة ظاهرة أو خفية لدى المفكر المتدبر فعسى أن تعقلوا فتدركوا موطن الفائدة ومحط الخير وطريق الهدى فتؤمنوا بالواحد الأحد القادر مالك الملك الذى بيده مقاليد كل شيء وهو على كل شيء قدير ، وحين يدرك الانسان عظمة ربه وقيوميته يطيع أمره ويجتنب نهيه ، وحينئذ تتكامل انسانيته ويؤدي رسالته في الحياة رسالة الخير في جميع صورته وأشكاله ، ويتعدى عن مهوى الشر ومزالق الردى .

البقية على ص ٤٢

الله عليه وسلم يقول : « مسألة الناس من الفواحش » وأخرج ابن أبى حاتم أيضا عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أرأيتم الزانى والسارق وشارب الخمر ، ما تقولون فيهم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : هن فواحش وفيهن عقوبة ، وعن عكرمة قال : ما ظهر منها ظلم الناس ، وما بطن منها الزنا والسرقه ، لأن الناس يفعلونها في الخفاء ، وروى البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن » وقال تعالى : « وذروا ظاهر الاثم وباطنه » وفي سورة الأعراف . « قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » .

الوصية الثامنة - (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) نهى عن قتل النفس التي حرم الله قتلها بالاسلام أو بالعهد أو بالاستئمان - روى الترمذى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قتل معاهدا له ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يرج رائحة الجنة وان ريحها ليوجد من مسيرة خمسين خريفا » وروى البخارى من حديث ابن عمر رضي الله عنهما « من قتل معاهدا لم يرج رائحة الجنة وان ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما » . وقول الله تبارك وتعالى (الا بالحق) أى الا بما يبيح قتل النفس شرعا ، ففي الحديث الشريف : « لا يحل دم امرئ مسلم الا بأمور ثلاثة - كفر بعد ايمان ، وزنى بعد احصان ، وقتل نفس بغير حق » وقد ختم الله سبحانه هذه

تحويل القبلة إلى الكعبة

للدكتور / محمد محمد أبو شهبه

الاستاذ بكلية اصول الدين جامعة القاهرة

نتيجة بحث في التاريخ الإسلامي
مكتبة جامعة القاهرة

صليت معه ، ثم صليت معه ، ثم صليت معه ، ثم صليت معه ، يحسب بأصابه خمس صلوات »

وقيل ان جبريل صلى بالنبي يومين متتاليين ليبين له أول الوقت وآخره لكل صلاة . روى عن ابن عباس وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أمني جبريل عند البيت مرتين » ، وقد كان النبي والمسلمون يتوجهون في صلاتهم الى قبلة قطعاً وهذا أمر مجمع عليه ، لان استقبال القبلة شرط من شروط الصلاة ، ولكن الخلاف فيما وراء ذلك وهو : اكان النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة يتوجه الى الكعبة أم الى بيت المقدس ؟

لقد فرضت الصلوات الخمس بالاجماع ليلة الاسراء والمعراج قبيل الهجرة من مكة الى المدينة وفي صيحتها نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله معلماً له كيفيتها ، ومبيناً له أوقاتها ، فما ان زالت الشمس حتى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنودي بأصحابه ، فاجتمعوا وصلى به جبريل عند البيت . النبي يقتدى بجبريل ، والمسلمون يقتدون بالنبي من ظهر هذا اليوم الى ظهر اليوم الثاني .

ففي صحيح مسلم عن أبي سعيد البدرى قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . « نزل جبريل فأمني فصليت معه ، ثم صليت معه ، ثم

قبلة الرسول في مكة

الذى عليه جمهور العلماء أن استقبال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس إنما كان بأمر الله ووجهه ، وأن ذلك بالقرآن ويستدلون لذلك بقول الله تبارك وتعالى . « وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه (٢) » ويسكون معنى « كنت عليها » أى التى أنت عليها الآن وهى بيت المقدس ، ومثل ذلك قوله تعالى « كنتم خير أمة » (٣) أى أنتم فى قول بعض المفسرين ، وهذا على ما هو الظاهر من أن قوله تعالى . « سيقول السفهاء من الناس .. » الآيات نزلت قبل قوله تعالى « قد نرى تقلب وجهك فى السماء .. » الآية وقبل توجهه للكعبة وهو بالمدينة ، وهو أحد وجهين فى تفسير الآية (٤) أو المراد التى كنت عليها وأنت بمكة . وهذا إنما يتأتى على أحد الرأيين فى الجهة التى كان يتوجه إليها النبى صلى الله عليه وسلم بمكة !! وعلى هذا يكون نسخ التوجه الى بيت المقدس بالامر بالتوجه الى الكعبة ثانيا نسخا للقرآن بالقرآن (!!)

وذهب بعض العلماء الى أن التوجه الى بيت المقدس كان بجتهاد من النبى صلى الله عليه وسلم يعنى بالسنة ، ثم نسخ بالقرآن فعلى هذا يكون نسخا للسنة بالقرآن . وهو أمر مختلف فيه بين العلماء (٥) ، ومحل بسط ذلك كتب الاصول ، وليس هذا من قصدنا فى هذا البحث .

الحكمة فى استقبال بيت المقدس

وسواء أكان استقبال النبى صلى الله عليه وسلم بيت المقدس فى صلاته بالمدينة بأمر من الله ووحى ، أم بجتهاد من

ذهب طائفة من العلماء الى أن قبلته صلى الله عليه وسلم بمكة كانت الى بيت المقدس الا أنه لا يستدبر الكعبة ، بل يجعلها بينه وبين بيت المقدس ، وهذا لن يتأتى الا اذا وقف بين الركنين الاسعد (الأسود) واليمانى لأن وجهه من يقف هكذا يكون نحو الشمال ، فيستقبل الكعبة ، وبيت المقدس فى آن واحد . روى هذا عن ابن عباس ، فلما هاجر النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة استمر على ذلك ستة عشر أو سبعة عشر شهرا ثم نسخ ذلك بالتوجه الى الكعبة ، وعلى هذا يكون حصل فى القبلة نسخ واحد .

وذهب الكثيرون من العلماء الى أن قبلته صلى الله عليه وسلم بمكة كانت الكعبة فلما هاجر الى المدينة أمره الله بالتوجه الى بيت المقدس المدة السالفة ، ثم ولّاه الله سبحانه الى الكعبة قبله أبيه الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، وقبله آبائه وأجداده العرب ، لما رأى من استشراق نفسه صلى الله عليه وسلم الى ذلك ، وعلى هذا يكون حصل فى القبلة نسخان ، قال الشيخ الامام ابو عمر بن عبد البر حافظ الاندلس . « وهذا أصح القولين عندي » (١) ويؤيد هذا حديث امامة جبريل بالنبى صلى الله عليه وسلم عند البيت ، وهو ما ذكرناه آنفا فى بعض طرقه أن ذلك كان عند باب البيت (الكعبة) ومحال لمن يكون عند باب الكعبة أن يجمع بين استقبال الكعبة وبيت المقدس فى وقت واحد ، وهذا يضعف الرأى الاول .

ويتفرع عن هذا البحث بحث آخر وهو استقبال بيت المقدس أكان بوحي أم بجتهاد ؟

(٢) صحيح مسلم بشرح النووى ج ٥ ص ٩

(٤) تفسير الألوسى ج ٢ ص ٢

(٥) شرح مسلم ج ٥ ص ٩ تفسير القرطبي ج ٢ ص ١٥٠ ، ١٥١ .

(١) تفسير القرطبي ج ١ ص ١٥٠

(٢) تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٧٠



بأن أمره بالتوجه الى الكعبة ، قبلته
وقبله المسلمين الى يوم القيامة ، وتوجه
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
الى بيت المقدس أولا ثم أمرهم بالتوجه
الى الكعبة ثانيا جمع الله له والمسلمين
التوجه الى القبلتين ، وحازوا الشرفين .

كم شهرا توجه فيها النبي والمسلمون

الى بيت المقدس

وقد اختلفت الروايات الصحيحة في
هذا ، ففي بعض الروايات بالجزم بستة
عشر شهرا ، وفي بعضها بالجزم بسبعة
عشر شهرا ، وفي بعضها بالشك والتردد
بينهما ، واليك هذه الروايات وتمحيصها
وتحقيق الحق فيها .

روى الامام البخارى في صحيحه عن
البراء بن عازب « أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان أول ما قدم المدينة نزل
على أجداده . أو قال أخواته من
الانصار ، « ٢ » وأنه صلى قبل بيت
المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر
شهرا ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل
البيت ، وأنه صلى أول صلاة صلاها
صلاة العصر ، وصلى معه قوم ، فخرج
رجل ممن صلى معه ، فمر على أهل
مسجد وهم راكعون ، فقال : أشهد
بالله لقد صليت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم قبل البيت ، فداروا كما
هم قبل البيت ، وكان اليهود قد أعجبهم
اذ كان يصلى قبل بيت المقدس ، وأهل
الكتاب ، فلما ولي وجهه قبل البيت
أنكروا ذلك . « ٣ » وكذلك رواها مسلم
على الشك أيضا ، وفي رواية لمسلم بلفظ
« ستة عشر شهرا » بالجزم ، « ٤ » وفي
رواية للبخاري والطبراني بلفظ « سبعة
عشر شهرا » بالجزم .

النبي . فقد كان ذلك تأليفا لليهود ،
وتحبيبا لهم في الدخول في الاسلام ، فلما
لم تثمر هذه السياسة فيهم أحب النبي
صلى الله عليه وسلم أن يرجع الى
قبلة أبيه وأبى العرب ابراهيم الخليل
عليه الصلاة والسلام ، وكان كثيرا ما يدعو
ويقلب وجهه في السماء حتى استجاب
الله الدعاء ، فأمره بالتوجه الى الكعبة .
روى الطبري وغيره من طريق علي بن أبي
طاحنة عن ابن عباس قال . « لما هاجر
النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة ،
واليهود أكثر أهلها يستقبلون بيت
المقدس أمره الله أن يستقبل بيت
المقدس ، ففرحت اليهود فاستقبلها سبعة
عشر شهرا ، وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحب أن يستقبل قبلة ابراهيم
عليه السلام ، فكان يدعو وينظر الى
السماء فنزلت أى قوله تعالى . « قد
نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك
قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد
الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون
انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما
يعلمون » (١) .

وكان مما جعل النبي يدعو ربه
ويطيل الدعاء أن اليهود - لعنهم الله -
اتخذوا من توجهه الى بيت المقدس
ذريعة للطعن فيه فصاروا يقولون
يخالفنا ويتبع قباتنا . . بل طمع بعضهم
فيما هو من قبيل المستحيل فقالوا :
اتبع قبلتنا ، عما قليل سيتبع ديننا ،
فيحسم الله سبحانه كل هذه الراجيف

(١) البقرة الآية ١٤٤ .

(٢) شك من وهم أجداده لان جدة أبيه سلمى بنت عمرو النجارية منهم وهم أخواله لانهم أخوال
جده عبد المطلب فأى التعبيرين صحيح

(٣) صحيح البخارى - كتاب الايمان - باب الصلاة من الايمان .

(٤) صحيح مسلم كتاب المساجد - باب تحويل القبلة من المقدس الى الكعبة .

والجمع بين هذه الروايات سهل ، وذلك بأن يكون من جزم بستة عشر شهرا لفق من شهر القدوم والتحويل شهرا وألفى الزائد ، ومن جزم بسبعة عشر شهرا عدهما معا ، ومن شك تردد فيهما . أي جعلهما شهرا واحدا أم شهرين .

في أى شهر وقع التحويل

الثابت أن قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كان في شهر ربيع الاول بلا خلاف بين العلماء ، وأن اختلفوا في يوم القدوم ، والصحيح الذي جزم به جمهور العلماء أن التحويل للكعبة كان في منتصف رجب من السنة الثانية للهجرة ، وقد روى ذلك الحاكم عن ابن عباس بسند صحيح ، فتكون المدة اما ستة عشر شهرا أو تسعة عشر على التسامح ، وإذا راعينا التدقيق في الحساب ، وأن القدوم كان في الثاني من شهر ربيع الاول - كما قال ابن اسحاق - تكون المدة ستة عشر شهرا وثلاثة أيام ، وهذا التدقيق ليس من شأن الأمة الأمية التي لا تكتب ولا تحسب . وذهب بعض العلماء الى أن التحويل كان في منتصف شهر شعبان ، وقد ذكره النووي في الروضة وأقره مع أنه رجح في شرحه لمسلم رواية ستة عشر شهرا لكونها مجزوما بها عند مسلم ، ولا يستقيم أن يكون ذلك في شعبان الا اذا ألقى شهرى القدوم والتحويل ، وهناك روايات أخرى شاذة لا ينبغي الالتفات اليها كروايات ثمانية عشر شهرا أو ثلاثة عشر شهرا ، أو تسعة أشهر (١) وذكر موسى بن عتبة أن التحويل كان في جمادى الآخرة من السنة الثانية والحق ما ذكرناه أولا .

في أى مسجد وقع التحويل وفي أى صلاة؟

وقد اختلفت الروايات في الصلاة التي وقع فيها تحويل القبلة الى الكعبة ، وكذا في المسجد الذي وقع فيه التحويل ،

فقليل الظهر ، وقليل العصر ، وقليل في مسجد بنى سلمة ، وقليل في المسجد النبوى . وذكر ابن سعد في الطبقات أن النبي صلى الله عليه وسلم زار أم بشر بن البراء معرور في بنى سلمة فصنعت لهم طعاما وحانت صلاة الظهر ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه ركعتين من الظهر ، ثم أمر بالتوجه الى البيت ، فاستدار نحو الكعبة ، فسمى هذا المسجد مسجدا القبليتين ، وقد زرت هذا المسجد ، وتشرفت بالصلاة فيه ، ولا يزال معروفا الى يومنا هذا . والتحقيق - كما قال الحافظ ابن حجر - أن المسجد الذي وقع فيه التحويل مسجد بنى سلمة لما زار أم بشر بن البراء ، وأن الصلاة كانت صلاة الظهر ، وأن أول صلاة صلاها بالمسجد النبوى متوجها فيها الى الكعبة هي صلاة العصر ، فخرج رجل ممن صلى مع النبي بالمسجد النبوى ، فمر على بنى حارثة وهم يصلون في مسجدهم بالمدينة العصر ، فأخبرهم بتحويل القبلة ، فاستداروا في صلاتهم الى الكعبة ، (٢) ثم ذهب هذا الرجل أو غيره الى « قباء » فأدركهم في صلاة الفجر وهم يصلون الى بيت المقدس ، فأخبرهم بنزول آية التحويل فتوجهوا في صلاتهم الى الكعبة ، وبذلك يظهر التوافق جليا بين الروايات ، وأنها يكمل بعضها بعضا ، ولا تعارض بينها في الحقيقة ونفس الامر .

وقد كانت الكعبة ولا تزال الى يوم القيامة - قبله المسلمين في كل قطر ومصر ، وفي السفر والحضر ، ومثابة للناس وأمثا ، ورمزا لوحدة المسلمين فالههم واحد، وقبلتهم واحدة ، وغايتهم واحدة ، وبذلك يتحد المظهر والمخبر ، وتتوحد الغايات والمقاصد .



من مزارع الروحانية الحديثة

للشيخ محمد الفزالي

الآخر - أعني فترة البرزخ - تستأنف نشاطها العام على نحو ما كانت تسير في الحياة الدنيا ، وأن وسائلها في عالمها الجديد أوسع دائرة وأعظم اقتدارا ؟

ان بقاء الارواح بعد الممات عقيدة لا ريب فيها ، وهى عقيدة جميلة مشرقة ، حبذا لو ذكرنا الناس بها حيناً بعد حين ، فان صورة الموت ترسمها الازدهان في اطار قابض عفن . .

وأكثر الناس - فى هذا العصر - يظن الموت مرادفاً للبلى والفناء ، ونهاية العهد بالاحساس والحياة والضياء . . .

وهذه الافكار من نضح المادية التى تسود عالمنا الارضى ، أو هي من بقايا الجاهلية الاولى فى فهم الوجود وقصة الخليقة .

والدين ضد هذه الاوهام ، ونصوصه جازمة بأن الآخرة حق ، وأن الموت نقلة من عالم الى عالم ، ومن وجود مستيقن الى وجود مستيقن . . .

لكن هل الارواح بعد هذه النقطة تستأنف سلوكها الاول - كما يقول

عند بعض المتدينين طيبة تبلغ حد السذاجة ، وايمانهم بالغيب - اذا تجاوز حدود الكتاب والسنة - قد يكون ثغرة تنفذ منها الاساطير ، وتضار بها حقيقة الدين .

وقصة تحضير الارواح التى شاعت فى عصرنا هذا ، قد اكتنفتها اوهام شتى ، وسرت فى ركبائها افكار ينكرها الاسلام .

ولكن لما كان الموضوع نفسه مثيراً ، ولما كان مضاداً بطبيعته للمادية التى فرضت نفسها على العلم والسلوك . . . فان كثيراً من الناس هش له بدوافع حسنة ، وظن أنه يستطيع نصرته الايمان عن طريقه ، ونحن نريد معالجة هذه النزعة من أساسها على ضوء ما نحفظ من كتاب ربنا وسنة نبينا . . .

ولعل احقاق الحق فى هذه القضية يضع الحدود لجدل كثير ، ويفلق الابواب أمام ترهات لا آخر لها .

ونتساءل أولاً . هل الارواح فى العالم

للحياة المستقبلية موقنا بعالم الفيب ، وان كان مغمورا بعالم الشهادة ..

فوق هذا الثرى وحده وخلال العمر المقدور له يصنع الانسان مصيره المرتقب ، ويستحيل أن تتاح له فرصة أخرى لمتاب أن كان خاطئا ، أو لارتقاء أن كان قاصرا ، فان الموت فاصل قائم بين حياتي العمل والجزاء ، أو حياتي البذر والحصاد

واسمع الى اجابة الله للمجرمين وهم يلقون جزاءهم العدل .

« وهم يصرخون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أو لم نعمل ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير » .

وهذه الاجابة الالهية تكرر لما قد يسأله المجرمون عند ساعة الاحتضار ، عندما تذهب السكره وتجيء الفكرة ، عندما يتلهفون على ماض ضاع سدى فيقول أحدهم .

« رب ارجعون . لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون » ، نعم الى يوم البعث لا مكان لعمل ، لا استئناف لنشاط ، لا فرصة لتوبة ، لا مجال لترقيع ما فسد ..

ان مجال العمل المطلوب والتوبة المنشودة في هذه الدنيا وحدها ، والمرء في عافية من بدنه ، وفسحة من أجله واقبال من أمله .

فاذا دنت ساعة الرحيل عن هذه الدنيا أخذ الكرام الكاتبون بطوون دفاترهم دون اكتراث لتوبة الغرغرة أو يقفلة الضمير الصاحي بعد فوات الاوان .

« انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب » .

« وليست التوبة للذين يعملون السيئات

معتنقوا الروحية الحديثة - وان بعضها يشتغل بالوعظ والارشاد ، وبعضها يشتغل بالطب وعلاج المرضى ، وبعضها يشتغل بالنصح الفردي وحل المشكلات العارضة ، وبعضها يتسكع دون عمل ، وبعضها يمد يده بالاذى للاحياء ، وبعضها يدور مذهولا لا يدري أنه مات . هكذا يكتب الروحانيون في رسائلهم ، بل ان بعض الارواح عندما استحضرت طلب « سيجارا » يدخنه ... الخ هل هذه سمات العالم الروحي ووظائفه ؟

وهل صحيح أن ضروب الخدمة الاجتماعية تتاح لكثير من الارواح لعلها ترقى وتنال رضوان الله وغفرانه ، أو لعلها تكفر عما فاتها في الماضى الاول أيام الحياة الدنيا ؟ .

هنا نختلف مع دعاء هذه النحلة أشد الاختلاف وتفرق بنا الطرق فيذهبون حيث شاءوا ، ونثبت نحن على ما بين الكتاب الكريم والسنة المطهرة .

الاسلام قاطع في أن ميدان العمل الانساني هو هذه الحياة الدنيا . وأن المرء - في فترة الاجل الموقوت له - يتلى بفنون التكليف ، ويتعرض لامتحانات شتى ، وأن نجاحه وسقوطه يتقرران جميعا عند انتهاء عمره على هذه الارض . وهو بالموت مباشرة يبدأ مثوبته أو عقوبته ...

قضى الامر ، وطويت أوراق الامتحان ، ومن سجلاتها وحدها يكتب من أهل اليمين ، أو من أهل الشمال ليس هناك مجال آخر لتكليف ولا تعرض آخر لامتحان . ولا استئناف لحكم أو طلب لفرصة جديدة ...

نعم ، فوق هذا الثرى وحده يكلف الانسان أن يؤمن بالله لا يراه ، لكن يرى آثاره ويعرف أدلته .

ويكلف بايثار الخير وان ضحى بشهوته العاجلة ، ونزل عن رغباته الحاضرة ، ويكلف بالاعداد لليوم الآخر ، والبذر

من مزاعم الروحية الحديثة



حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار »
والواقع ان قبول الايمان من كافر في هذه اللحظات أو قبول التوبة من مفرط ، أشبه ما يكون بقبول النش في الامتحان وحسبان الطالب الذي يتلقف عوناً من هنا وهناك - ليستطيع كتابة شيء في ورقته - مساوياً للطالب الذي عكف على الدراسة ، وسهر الليالي في انتظار هذه الساعة - وشتان بين الرجلين . ومن ثم كان الجواب الاعلى لما قال فرعون « آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين . الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ؟ »

وهذا المعنى السارى في آيات القرآن طويلاً وعرضاً ترى مثله في أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم « اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم نافع ، أو ولد صالح يدعو له . »

وتلك بداهة آثاره في الدنيا تخلفه بعد حياته ويجرى عليه أجرها ما شاء الله .

ومن فضل الله على كثير من خلقه أن جعل لهم « رصيذاً » مفتوحاً من المثوبة النامية الباقية ما بقى عملهم متجدد النفع مطرد الفائدة .

فإن العمل الصالح قد يكون محدود الدائرة لا يتجاوز خيره خطاً معيناً .

على حين يؤلف البعض كتاباً يسير هداه مع الاجيال ، أو يصنع دواء يستشفى به المرضى في القارات كلها . .

لكن بدء هذا العمل النافع الواسع كان في حياة صاحبه ، وأثناء الاختبار المقرر على ظهر هذه الارض أما بعد الممات فلا تكليف بعمل ، ولا مجال لابتناء ، ولا « ملحق » لنجاح أو رسوب .

قال على بن أبى طالب : « ارتحلت الدنيا مدبرة ، وارتحلت الآخرة مقبلة ، ولكل منهما بنون ، فكونوا من أبناء الدار المقبلة ولا تكونوا من أبناء الدار المدبرة فان اليوم عمل ولا حساب ، وغدا حساب ولا عمل » .

وخطب النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أيها الناس ان لكم معالم فانتبهاوا الى معالمكم وان لكم نهاية فقفوا عند نهايتكم ان المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه ، وبين أجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه . فليأخذ امرؤ من نفسه لنفسه ، ومن دنياه لآخرته ، ومن الشبيبة قبل الكبر ، ومن الحياة قبل الموت . والذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعقب ، ولا بعد الدنيا من دار الا الجنة او النار . »

وتوكيدا لهذا المعنى ، وانتهازا لفرصة العمل في الدنيا قبل مغادرة الدنيا وفي أثناء العمر المتاح قبل انقضاء العمر ومفارقة الحياة يقول الرسول الكريم :

« أيها الناس ، كأن الموت في الدنيا على غيرنا قد كتب . وكأن الحق فيها على غيرنا وجب . وكأن الذين نشيع من الاموات سفر عما قليل اليها راجعون ، نبوئهم أجداثهم ، ونأكل تراثهم ، كأننا مخلدون بعدهم ، قد نسينا كل واعظته وأما كل جائحة . . طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق من مال اكتسبه

الذهاب اليه انصرافا عن الاسلام نفسه ،
وريبة في كتابه وسنته .

اننى أعلم - كفى من المسلمين - أن
الارواح المجرمة تحبس في سجنها الموحش
القاسى ، وتلقى من العنت ما يشغلها عن
السياحة والتسكع في شتى القارات تنتظر
من يحضرها لتسال فتجيب . وأعلم أن
الارواح الطيبة مريحة في بحبوحة النعيم
الالهى ، وأنها قد تعرف ما يلقى الأهل
والاقربون ، وأنها ترقب مجيئهم من دار
الغرور الى دار الحبور ، وأنها لا تتكلف
تسيحا وتحميدا ، فقد أصبح ذلك
طبيعة لها كالتنفس لأهل الأرض . نعم
نحن نعرف من كتاب ربنا سنة نبينا
أطرافا من ذلك الأمر المغيب ، وليس وراء
ذلك العرفان الا الظن الذى لا يفنى من
الحق شيئا ..

ومع هذه المعرفة المستيقنة فإن
الشتطين بتحضير الارواح لا بأس عليهم
أن يستحضروا روح ((كارل ماركس))
ليقول لهم : انه في نعيم مقيم . وهم من
كافر حضروا روحه لتظن سروره باطلها
الجديد ..

ولقد رأيت أن أترسل وراء هذه
الكائنات التى قالوا : انها ارواح تشتغل
بهداية البشر ؟ فتبعت مواضعها ، وقرأت
ما أملت من كتب وألفت من خطب فماذا
وجدت ؟ وجدت من خلال العبارات
المحمومة المتلفاة عن طريق الوسطاء أن
الروحانية دين جديد . له تعاليم جديدة .
وسرطان ما وازنت بين هذا الدين وتعاليمه
والاسلام الحنيف وما جاء به ، فأدرجت
أن التعاليم الجديدة مجموعة من الفحش
نبتت من الأرض ، ولم تقول من السماء
دأن من أوحى بها ليسوا أرواحا هادية ،
وإنما هي سرور الجن ..

الحديث مؤسوس

من غير معصية ، ورحم أهل الذل وخالط
أهل الفقه والحكمة ، طوبى لمن زكت
نفسه وحسنت خليقته وطابت سريرته ،
وعزل عن الناس شره ، وأنفق الفضل من
ماله وأمسك الفضل من قوله ، ووسعته
السنة ولم يعدها الى البدعة ..

ولا تخالط مسلما ذرة من الشك في
صدق الجزاء المكتوب للصالحين
والطالحين ، وأن مطامعة هذا الجزاء
تبدأ مع مفارقة الروح الجسد ، ورحيل
الإنسان عن هذه الدار ..

فأما هبت نسائم النعيم على أهل
التقوى واستقبلتهم بشريات الفوز
والنصر .. وأما تطاير شرر الغضب على
أهل الالحاد والعصيان ، ورأوا عواقب
زيفهم جارا ونارا .. وذلك معنى الحديث
« التبر أما روضة من رياض الجنة أو
حفرة من حفر النار » .

الارواح بعد الموت يستقرها الجزاء
المتصور لها على ما قدمت في حياتها
الأولى .

وتصور أنها تستأنف العمل بعد الموت
في ميدان ما بيننا نحن الأحياء تصور
معتل منكور ، لا صلة له بالدين ، ولا
يعتمد على إثارة منه .

فكيف ، بعد تعاليم الاسلام الواضحة
على ما أسلفنا - يحى قوم فيزعمون
أن الارواح تعمل بعد الموت ، وأنهم
تشتغل بالظ والتعلم حيناً ، والتسول
والاعتداء حيناً . وأنها تشارك الناس
أحوالهم ، وتقف حيث هي في انتظار من
يشير اليها لتحضر في « قفة أو دلو » ،
أو ما شاكل ذلك ..

ثم أن الجزاء الذى صوره القرآن
في عشرات السور لا تلمح له أثرا ، بل
تكاد تظنه سفاها فيما يصور به الروحيون
مذهبهم السجيب ، فلا جرم أن نرى

القرآن والنفس البشرية

التشائمين أمثال أبي العلاء المعري الذي
يقول :

ونحن في عالم صيغت أوائله
على الفساد ، ففى قولنا غسروا

ويقول :

والشر في الجسد القديم غريزة
فيكل نفس منه عرق ضارب

حتى الشعراء الذين كانوا أكثر تفاؤلا
وصفوا الطبيعة البشرية في بعض تيويماتهم
بأنها شر ، ومن ذلك قول المتنبي :

والنظم من شيم النفوس فان تجد
ذا عفة فلعلة لا يظلم

اختلفت آراء العلماء قديما ، ولا تزال
تختلف آراء العلماء المحدثين حول الفطرة
التي جبل عليها الانسان .

فذهب فريق كبير من العلماء ، ومنهم
الفيلسوف اليوناني «سقراط» الى أن
الفطرة خير ، ونفس الطفل في نظر
سقراط وعاء لكل كمال .

وذهب فريق ثان ، ومنهم
افلاطون الى أن الفطرة شر ، والنفس في
نظره - هبطت الى العالم المادى من عالمها
الروحي للابتلاء والاختبار ، وهي لا
تطهر الا بالرياضة والمجاهدة .

وعلى هذا رأى كثير من شعرائنا



للاستاذ الشيخ علي حسن العماري
المدرس بكلية البنات - جامعة الأزهر

وأن ميله الى السوء والقبائح غريب عليه ، خارج عن الطبع ، كالميل الى اكل الطين الذي قد يفلب على بعض النفوس بالعادة ، كما ذكر أن القلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ولقبول آثار الشيطان ، صلاحا متساويا وذكر بعض الدارسين لكتبه وآرائه أنه يقول : ان الخطيئة اساسية عند كل انسان .

ومن الفلاسفة الغربيين من يرى أن الطفل منذ ولادته الى سن محدودة ليس له حياة أدبية ، فلا تنسب فطرته لا الى الخير ولا الى الشر ، لانه لا يعقل ما يفعل .

ومن كتابنا من يرى رأيا ويذهب يستدل عليه من القرآن الكريم ، ولا دلالة للآية على ما يرى ، فقد ذهب بعض الكاتبيين مثلا الى أن الانسان يستطيع بفطرته الابتعاد عن الله ، والكفر بآياته ، وذكر دليلا على ذلك قوله تعالى «والذين كفروا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وليس في الآية ما يشير من قريب أو من بعيد الى أن الكفر بآيات الله في فطرة الإنسان .

بعد هذا التلخيص الموجز الذي أخلصه وانيا لأراء العلماء في (الفطرة الانسانية) نقتف وقتنا مع القرآن الكريم ، فنرى آية من آياته صريحة واضحة في هذا

وقول بعض الشعراء المحدثين - وكان حينذاك شابا في مقتبل العمر :

اننى - والفياذ بالله منى

من بنى الانس من هواة الشرور

صورتنى الحياة من شر ماء

وتكونت من ضلال وذور

والاكثرون من العلماء الشرقيين والغربيين على السواء يرون أن الفطرة مستعدة للخير وللشر - ومن هؤلاء (افلاطون) الذي يرى أن من الطبايع ما يميل الى الشر بسهولة محزنة ومنها ما يميل - على الضد من ذلك - الى الخير من تلقاء نفسه ، وأن الله تعالى لم يسو بين الناس جميعا فيما وهب من ميول الخير كما لم يسو بينهم فيما قدر من ميول الشر .

وقد اضطرب رأى الامام الغزالي ، فرأى في موضع من كتبه أن الانسان ولد خيرا بطبعه ، ورأى في موضع آخر أن الانسان ولد قابلا للخير والشر ، ورأى في موضع ثالث أن الانسان ولد وفي طبيعته الشر .

وقد ذكر أن ميل الانسان الى الحكمة ، وحب الله ، ومعرفته ، وعبادته هو مقتضى طبعه ، كالميل الى الطعام والشراب ،

الفطرة بازالتها راسا ووضع فطرة أخرى مكانها غير قابلة للحق ، ولا متمكنة من ادراكه .

ومعنى ما ذهب اليه هؤلاء المفسرون أن فطرة الانسان قابلة للخير والشر يأتيها من خارجها ولكن من العلماء الناظرين في القرآن - أيضا من يرون أن الانسان خلق قابلا للخير والشر ويستدلون بقوله تعالى : « ونفس وما سواها . فألهمها فجورها وتقواها » ويقولون عز وجل في شأن الانسان : « وهديناه النجدين » ويقولون تبارك وتعالى « انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميما بصيرا . انا هديناه السبيل اما شاكر واما كفور » .

ولا دليل في هذه الآيات على أن الفجور طبيعة وجبلة في النفس ، لان معنى الالهام - هنا - الانهام فالله قد أودع في النفس الانسانية العقل الذي يدرك طريق الفجور كما يدرك طريق التقوى ، ومما يؤيد هذا قوله تعالى بعد ذلك : « قد أفلح من زكاها . وقد خاب من دساها » فنسب الفعلين (زكى ودسى) الى الانسان .

وكذلك لا حجة في الآيتين الاخيرتين لان معنى الهداية فيهما : الارشاد الى الطريقين طريق الخير وطريق الشر ولا تدل (الهداية) على أن ذلك مودع في نفس الفطرة .

وبعض المفسرين يرى في قوله تعالى : (انا هديناه السبيل) أن ذلك ارشاد الى الخير فقط ، لان السبيل لا يطلق الا على الهدى ، ويفسر المراد من هداية السبيل بأنه نصب الدلائل ، وبعث الرسل وانزال الكتب .

الثان ، قال تعالى في سورة الروم : « فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » .

وقد ذهب كثير من المفسرين الى أن معنى الفطرة أن الله خلق الخلق قابلين للتوحيد ودين الاسلام ، غير نائين عنه ولا منكرين له لكونه مجاوبا للعقل ، مساوقا للنظر الصحيح ، حتى لو تركوا لما اختاروا عليه دينا آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الانس والجن ، ويستدلون على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين وأمروهم أن يشركوا بى غري » وقوله عليه الصلاة والسلام : « ما من مولود الا يولد على الفطرة حتى يكون أبواه إما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » وفي بعض الروايات تكملة لهذا الحديث : « كما تنتجون البهيمة هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا تجدعونها » وقالوا في قوله تعالى : « لا تبديل لخلق الله » أى ما ينبى أن تبديل تلك الفطرة ، أو تغير أو لا صحة ولا استقامة لتبديل فطرة الله تعالى بالاخلاق بموجبها ، وعدم ترتيب مقتضاها عليها باتباع الهوى ، وقبول وسوسة الشيطان .

ورد هذا التفسير بأن التبديل بهذا المعنى مقدور بل واقع قطعاً ، واختير عليه تفسير لعله أقرب وأصح ، وخلاصته أن أحدا لا يقدر أن يغير خلق الله سبحانه وفطرته ، فالمراد بالتبديل تبديل نفس

والله لا يدم فعله ، والدليل عليه استثناء المؤمنين الذين جاهدوا أنفسهم وحملوها على الكاره ، وظلفوها عن الشهوات حتى لم يكونوا جازعين ولا مانعين) .

والذى يعنيها من كلام الزمخشري انه فهم الآية على أن ما فيها من قبيل المبالغة ، وليس الهلع من الجبل ، أما بقية كلامه فموضع نظر .

وعلى هذا الوجه يكون الاستثناء في قوله تعالى : (الا المصلين) متصلا على معنى أن الناس جميعا يجزعون عند الشر ، ويمنعون اذا نالوا خيرا الا الذين وصفهم الله بعد ذلك من محافظتهم على الصلاة ، وابتائهم الزكاة الى آخر هذه الصفات ، فان هؤلاء آثروا الآجلة على العاجلة ، وعرفوا قيمة هذه الحياة فهم لا يجزعون ولا يمتنعون) .

الموعظة الحسنة

كتب الخليفة الراشد عمر ابن عبد العزيز الى الحسن .
اجمع لي أمر الدنيا وصف لي
أمر الآخرة . فكتب اليه - انما
الدنيا حلم والآخرة يقظة متيقظ
ونحن في أضغاث أحلام ، من
حاسب نفسه ربح ، ومن غفل
عنها خسر ، ومن نظر في العواقب
نجا ، ومن أطاع هواه ضل ،
ومن حلم غنم ومن خاف سلم ،
ومن اعتبر أبصر ، ومن أبصر
فهم ، ومن فهم علم ، ومن علم
عمل ، فاذا زلت فارجع واذا
ندمت فاقطع ، واذا جهلت
فاسأل ، واذا غضبت فامسك ،
واعلم ان افضل الاعمال ما
أكرهت النفوس عليه .

والدليل على صحة تفسير الهداية بالبيان والارشاد في الآيتين ، والابتعاد بها عن معنى خلق ذلك في الفطرة قوله تعالى في آية (الدهر) : (نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا) والاختيار لا يكون مع الإلجاء ، وفائدة السمع والبصر انما تظهر مع الحرية في العمل ، وهما كنياتان عن الفهم والتمييز .

آية واحدة من كتاب الله تحول دون تعميم الحكم على الفطرة بأنها كلها خيرة ، هي قوله تعالى : (ان الانسان خلق هلوعا . اذا مسه الشر جزوعا . واذا مسه الخير منوعا) .

ففي هذا النص دلالة واضحة على أن الجزع عند مس الشر ، والشج عند مس الخير صفتان خلق بهما الانسان ، وأودعا في الجبل ، وبذلك قال فريق من المفسرين ، وجعلوا الاستثناء منقطعا ، ولكن الذى تميل اليه النفس وهو ما يتفق مع آية الفطرة ومع أحاديث الفطرة كذلك أن غريزة حب المال التى أودعها الله في الانسان لمصلحته ولتعمير الكون - كما سنشرح ذلك بعد حين - قد يحوطها من الظروف والاسباب ما ينحرف بها عن وجهتها النبيلة فتصير الى الشج ، وكثيرا ما يحدث ذلك ، فبالغ القرآن في تصوير هذا المعنى فجعل الشج كأنه مخلوق مع الانسان .

وفي ذلك يقول الزمخشري : (والمعنى أن الانسان لا يشاره الجزع والمنع وتمكنهما منه ، ورسوخهما فيه كأنه مجبول عليهما مطبوع ، وكأنه أمر خلقى وضرورى غير اختياري كقوله تعالى : (خلق الانسان من عجل) والدليل عليه أنه حين كان في البطن والمهد لم يكن به هلع ولأنه ذم

تنظيم حق الملكية الفردية

تمهيد

لقد كثر الكلام حول حق الملكية الفردية ومدى السلطات التي يملكها المالك ، وهل يجوز تقييد هذا الحق لصالح فرد آخر او لصالح الجماعة ، وما هي طبيعة النظام الاسلامي ازاء غيره من النظم الاقتصادية الحديثة ؟ . كل هذه تساؤلات سببها امران :

اولهما : - ابتعاد الناس عن روح الاسلام وتعاليمه ، وظهور بعض الآثار الاجتماعية الخطيرة الناجمة عن تكديس الثروات الضخمة في أيدي بعض الأفراد الذين لا يقومون بواجباتهم الانسانية نحو غيرهم من أبناء مجتمعهم ، وانما يستأثرون بانفاق أموالهم في سبيل ملذاتهم الشخصية وأهوائهم الفريزية ، وتسلبهم على النفوس الضعيفة ، مما أوجد نوعا من الطبقة ، وشعورا بالحق والبقضاء نحو أصحاب الثراء الفاحش .

والتنقيب عن طرق الخير ، وسبيل الانفاق في سبيل الله ، ليفنم الفوز العظيم في الآخرة ، والسعادة والاطمئنان النفسي في عالم الدنيا . فهذا ابو بكر الصديق رضي الله عنه يتصدق على المسلمين بما تحمله قافلة كبيرة من الطعام والبر قادمة له من الشام ، وهذا عمر رضي الله عنه يتصدق بالآلاف مما يملك حتى بلغ نصف ماله في سبيل تزويد جيش اسلامي ، وهذا عثمان رضي الله عنه يجهز على حساباته الخاص جيش العسرة ،

ولو كان هؤلاء يساهمون في تخفيف الآلام عن البائسين والمحرومين مع شيء من التقدير والتكريم ، كما كان يفعل أسلافنا المسلمون الأغنياء ، لما وجدنا حاجة لتدخل ولاية الأمور في أموال أحد من الناس : اذ لا ينكر أحد ان حق الملكية مقدس في الشرائع السماوية ، وتعتبر النزعة الفردية هي الأصل الغالب بالنسبة للملكية . فمثلا كان الأغنياء من المسلمين في صدر الاسلام يضيّقون ذرعا بأموالهم ، فيسارع الواحد منهم الى البحث

في الإسلام

الدكتور وهبة الزحيلي
وكيل كلية الشريعة - دمشق

إن تكون جميع الأموال مملوكة للأفراد، بل يجوز للدولة أو أحد فروعها أن تملك جانباً من هذه الأموال، كما لا يشترط أن يكون حق الملكية الفردية مطلقاً، بل يجوز أن ترد عليه بعض القيود المنفعة العامة.

ويقوم النظام الرأسمالي على أساس الحرية الاقتصادية للأفراد، دون تدخل الدولة للتقييد من نشاطهم في الميدان الاقتصادي، ويكون السعي للحصول على أكبر كسب نقدي هو الدافع المحرك للنشاط الاقتصادي في ظل النظام الرأسمالي.

وقد انتقد هذا النظام لأنه يؤدي إلى اختلال التوازن في توزيع الثروة بين الأفراد، وانقسام المجتمع إلى طبقتين: طبقة الرأسمالية الاقطاعية، وطبقة ذوي الدخل المحدود من العمال والفلاحين وغيرهم، كما يؤدي إلى تركيز الثروة في أيدي فئة قليلة، وانتشار البطالة والاحتكارات الطبيعية والصناعية. فكان من نتيجة ذلك فشل النظام الرأسمالي في تحقيق الاستقرار الاقتصادي، وضمان الحياة الرغدة للبشرية.

ومثلهم كثير كعبد الرحمن بن عوف والزيير بن العوام وطلحة بن عبيد الله.

وحيث ظهرت مساوئ كثيرة للملكية الفردية الحاضرة، وتضرر المجتمع بسبب تصرف الملاك، كانت الحاجة قاضية إلى النظر الفقهي في هذا الأمر، بناء على قاعدة دفع الضرر العام عن الجماعة الإسلامية، لهذا فاني سأحاول بيان الرأي الحق في هذا الموضوع غير متأثر بنزعة سياسية أو مجاملة لسلطة حاكمة معينة.

السبب الثاني: - ظهور الدعوة إلى المبادئ الماركسية. وتطالع بعض النفوس إليها كوسيلة عندها للقضاء على مفاصل الرأسمالية وتحكمها. وهذا يدعو إلى إعطاء فكرة موجزة عن هذين النظامين - الرأسمالي والماركسي - وما يوجه إليهما من انتقادات قبل انداء الحكم الإسلامي.

فالنظام الرأسمالي: يعترف بحق الفرد في تملك الأموال ملكية خاصة سواء أكانت هذه الأموال من أموال الاستهلاك، أو من أموال الإنتاج، على أنه لا يشترط

تنظيم حق الملكية الفردية في الاسلام



الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له
سائر الجسد بالحمل والسهر» .

وهكذا ليس الاسلام نظاما فرديا
فقط يؤدى الى الرأسمالية ، وليس
جماعيا فقط يؤدى الى الماركسية ، وانما
يمنح الفرد قدرا من الحرية السياسية
والاجتماعية ، بحيث لا يطفى على كيان
الآخرين ، ويمنح المجتمع أو الدولة التي
تمثله سلطة واسعة في تنظيم الروابط
الاجتماعية والاقتصادية ، على أساس
من الحب المتبادل بين الفرد والجماعة ،
لا على أساس الحقد والصراع الطبقي
الحاد الذى تعتمد عليه الشيوعية .

واذن فالاسلام يعترف بحق الانسان
في التملك الفردى ، ويعتبره الأصل العام
في استملاك الأشياء ، ويمنح الفرد حق
الانتفاع والاستغلال ، والتصرف في ملكيته
طيلة حياته وبعد مماته - ولكن في حدود
معينة ، على عكس ما تقرره الشيوعية ،
الا أنه في تقرير الاسلام ينبغى ألا يعطى
المالك سلطانا مطلقا فيما يملك بغير أى
قيد عليه ، كما هو المقرر في الرأسمالية ،
وبذلك تنتهى بنتيجة اجمالية هي أن
الاسلام يجمع بين مزايا كل من الماركسية
والرأسمالية ، ويتجنب أوجه الانحراف
والمبالغة في كل منهما .

وهنا يتبادر الى الذهن ملاحظة يجب
التنويه بها ، وهي أن الاسلام ليس بدين
اشتراكي بمفهوم الاشتراكية المعروف ،
المستقى من تعاليم ماركس اليهودى
الأصل ، والتي تتلخص في الدعوة الى
الاحاد، وأن الانسان خالق وليس بمخلوق،
وأن لا اله ، والحياة مادة ، والدعوة الى
تغيير العالم بالثورة وبالصراع الطبقي أى
تغيير النظم والاخلاق والافكار ، والغاء
حق الارث .

وقد أدى هذا الفشل الى رد فعل
معاكس : فازداد تدخل الدولة في الميدان
الاقتصادى من ناحية، وانتشرت المبادئ
الماركسية من ناحية أخرى .

والنظام الماركسي : يقوم على أساس
امتلاك الدولة لمختلف وسائل الانتاج من
صناعة وزراعة وثروة طبيعية وخدمات
عامة ، ويكون بالتالي لا وجود للملكية
الفردية ، ولا حرية اقتصادية للفرد الا
ما يمنحه المجتمع اياه ، ويستهدف هذا
النظام اشباع حاجات الأفراد بحسب
ضرورتها فقط . وعلى هذا فليست
الملكية حقا ثابتا مقررا ، وانما هي آيلة
الى الزوال ، لانها وظيفة اجتماعية
بحسب مصالح الجماعة .

وقد انتقد هذا النظام بأنه يهدر الحق
الطبيعي المقدس للفرد وهو حق الملكية ،
وفي هذا - فضلا عن محاربة الفطرة
الانسانية - اضرار بالانتاج ، وكبت لروح
الجهد والنشاط ، وسلب لمسئولية
الانسان التي هي أساس لكرامته وجزء
من كيانه البشرى .

**وأما نظام الاسلام الاقتصادى
والاجتماعي :** فهو العدل الوسط بين
النظامين السابقين، وبتعبير أدق هو النظام
السماوى القائم بذاته ، الذى له فكرته
الاجتماعية الخاصة به ، فهو يعترف
 بقيمة الفرد ، كما يعترف بحقوق
المجتمع ، فيقيم توازنا بينهما ، بل انه
جعل الفرد متضامنا مع الجماعة ،
والجماعة متضامنة مع الفرد ، « مثل
المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل

الحياة التي يعملون فيها، ويعمرونها بمال الله هي أيضا لله ، كان من الضروري ان يكون المال - وان ربط باسم شخص معين - لجميع عباد الله ، يحافظ عليه الجميع ، وينتفع به الجميع ، وقد أرشد الى ذلك قوله تعالى « هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا » . وبهذا تكون الملكية الشخصية اذن فى نظر الاسلام وظيفة اجتماعية .

ويرى أستاذنا الجليل الشيخ محمد ابو زهرة انه لا مانع من وصف الملكية بكونها وظيفة اجتماعية ، ولكن يجب أن يعرف أنها بتوظيف الله تعالى ، لا بتوظيف الحكام ، لأن الحكام ليسوا دائما عادلين .

ونحن نرى أن الاسلام منهج واضح لا غبار عليه ، واستعمال هذا التعبير المأخوذ عن التعاليم الشيعوية يزج الاسلام فى حماة المبادئ الماركسية ويضل الافكار عن حقيقة نظرة الاسلام للملكية ، فالملكية الفردية حق مقدس فى الاسلام . قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم » (٢٩ سورة النساء) ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (كل المسلم على المسلم حرام . دمه وماله وعرضه ، (لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه) . وبناء على هذا يحرم التعدي على ملكيات الأفراد ما دامت مشروعة ، لذلك قرر الاسلام عقوبات على السرقة والغصب ، وطالب بضمان الأموال الملتفة .

متى يجوز التدخل ؟

وأما الملكية غير المشروعة فيجوز للدولة التدخل فى شأنها لرد الأموال الى أصحابها ، بل ان لها الحق فى

وأما الاسلام فهو كما قلنا نظام فريد قائم بنفسه ، لا ينسب الى مذهب جديد أو قديم ، وفيه حلول لمشكلات الحياة ، وفيه قواعد للفرد والمجتمع فى الحقوق والواجبات . واذا كان فى الماركسية بعض المعاني التي جاء بها الاسلام من تحقيق التكافل أو التضامن الاجتماعي فلا يعنى ذلك أن الاسلام دين ماركسي .

المال والملكية فى تقدير الاسلام :

المال . هو ما يميل اليه الانسان طبعاً ، ويمكن ادخاره لوقت الحاجة .

والملك . هو اختصاص حاجز شرعاً يسوغ صاحبه التصرف الا لمانع . ويدل هذا التعريف على معنى الاستئثار واستبداد الانسان بما يملكه من الأشياء ، بحيث يخول صاحبه منع غيره من ملكه .

والمال فى الحقيقة لله سبحانه وتعالى « لله ملك السموات والأرض وما فيهن » (المائدة - ١٢٠) ، وتملك الانسان للمال مجازاً أى أنه مؤتمن على المال ومستخلف فيه ونائب عن الله فيه « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » (الحديد - ٧) ، ويترتب على هذا ان الانسان ملزم بالتقيد بأوامر الله سبحانه فى التملك بحسب ما يريد صاحب الملك الحقيقي ، والناس على السواء لهم حق فى تملك خيرات الارض ، والملكية الفردية حق ممنوح من الله تعالى ، والمال ليس غاية مقصودة لذاتها ، وانما هو وسيلة للانتفاع بالمنافع وتأمين الحاجيات .

تقييد الملكية وتنظيمها

يقول بعض الكاتبين لما كان المال مال الله ، والناس جميعاً عباد الله ، وكانت

روى ابن عباس وابو هريرة « وقال
الطبري انه اولى الأقوال بالصواب » .

والجدير بالذكر ان تقدير وجود
الضرر امر دقيق ، فلا يصح للحكام أن
يتدرعوا بأضرار نادرة او محتملة
فيصادروا ملكية الافراد لادنى سبب ،
وانما ينبغي ان يكون الضرر محقق
الوقوع ، او غالب الوقوع ، ويكفى عند
الملكية والحنابلة ان يكون احتمال
وقوع الضرر مبررا لمنع الفعل ، أخذا
بقاعدة دفع المضار مقدم على جلب
المصالح .

ويمكن ان يعتبر مسوغا لتنظيم الملكية
او تقييدها كون صاحبها مانعا لحقوق
الله فيها او اتخاذها طريقا للتسلط
والظلم والطفيان ، او التبذير والاسراف ،
او اشعال نار الفتن والاضطرابات او
الاحتكار والتلاعب بأسعار الاشياء ،
ومحاولة تهريب الاموال الى خارج البلاد ،
أو تأمين حاجيات الدفاع عن البلاد ، او
دفع ضرر فقر ألم بفئة من الناس ،
وذلك بشرط أن يكون اجراء استثنائيا
بحسب الحاجة ، وبشرط عدم استئصال
رأس المال .

وهذا كله يتمشى مع تطبيق الحديث
الذي أخرجه مالك في الموطأ وأحمد في
مسنده وابن ماجه والدارقطني في
سننهما وهو قوله صلى الله عليه
وسلم « لا ضرر ولا ضرار في الاسلام »
وروى ابو هريرة رضى الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
« لا يمنع احدكم جاره خشبة يفرضها
في جداره » .

ويمكننا توضيح صلاحيات ولى الامر
في التدخل في ملكيات الافراد في دائرة

مصادرتها ، سواء أكانت منقولة أم غير
منقولة ، كما كان يفعل سيدينا عمر بن
الخطاب في مشاطرة بعض ولاته الذين
وردوا عليه من ولاياتهم بأموال لم تكن
لهم ، استجابة لمصلحة عامة وهو البعد
بالملكية عن الشبهات وعن اتخاذها وسيلة
للشراء .

وكذلك يحق للدولة التدخل في الملكيات
الخاصة المشروعة لتحقيق العدل والمصلحة
العامة ، سواء في أصل حق الملكية ، أو
في منع المباح - والملكية من المباحات قبل
الاسلام وبعده - اذا أدى استعمال الملك
الى ضرر عام .

وبناء عليه يحق لولي الأمر العادل أن
يفرض قيودا على الملكية فيحددها بمقدار
معين ، أو ينتزعها من أصحابها مع دفع
تعويض عادل عنها ، اذا كان ذلك في سبيل
المصلحة او المنفعة العامة للمسلمين ، كما
فعل عمر بن الخطاب في سبيل توسعة
المسجد الحرام حينما ضاق على الناس ،
فأجبر الناس المجاورين للمسجد على
بيع دورهم المحدقة به . وكذلك فعل
عثمان مرة أخرى ، لأن المصلحة العامة
مقدمة على المصلحة الخاصة ، ولأن
الفقهاء قرروا أن لولي الأمر أن ينهي
إباحة الملكية بحظر يصدر منه لمصلحة
تقتضيه ، فيصبح ما تجاوزته أمرا
محظورا ، فان طاعة ولي الأمر واجبة
بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم »
وأولو الأمر هم الأمراء والحكام . كما

دفع الضرر بما ورد من الآثار النبوية في هذا :

من ذلك ما روى محمد الباقر عن أبيه ((علي زين العابدين)) أنه قال ((كان لسمره بن جندب نخل في حائط - أي بستان - رجل من الانصار ، وكان يدخل هو وأهله فيؤذيه ، فشكا الانصارى ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب النخل ((بعه)) فأبى ، فقال الرسول . ((فاقطعه)) فأبى ، قال ((فهبه ولك مثله في الجنة)) فأبى ، فالتفت الرسول اليه وقال ((انت مضار)) ثم التفت الى الانصارى ، وقال ((اذهب فاقطع نخله)) . ففي هذه الحادثة ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحترم الملكية المعتدية .

ومن الامثلة ايضا ما روى الامام مالك في الموطأ وهو أن رجلاً اسمه ((الضحاک بن خليفة)) ساق خليجاً (مهر ماء) من العربى - واد بالمدينة - فأراد أن يمر به في أرض محمد بن مسلمة ، فأبى ، فكلّم فيه الضحاک عمر بن الخطاب فبعا محمد بن مسلمة ، فأمره أن يخلّى سبيله ، فقال محمد : لا ، فقال عمر : لم تمنع أخاك ما ينفعه ، وهو لك نافع ، تسقى به أولاً وآخراً ، وهو لا يضرّك ، فقال محمد : لا والله : فقال عمر : ((والله ليمرن به ولو على بطنك)) فأمره عمر أن يمر به ، ففعل الضحاک .

ففي هذا ما يدل على أنه لا يكفى الامتناع من الضرر ، بل يجب على المسلم في ملكه أن يقوم بما ينفع غيره ما دام لا ضرر عليه فيه .

ومثل هذه القصة ما أخرجه مالك أيضاً عن عمرو بن يحيى المازنى عن أبيه

أنه قال : كان في حائط جده (بستانه) ربيع (أى ساقية) لعبد الرحمن بن عوف ، فأراد عبد الرحمن بن عوف أن يحوله الى ناحية من الحائط هي أقرب الى أرضه ، فمنعه صاحب الحائط ، فكلّم عبد الرحمن بن عوف عمر بن الخطاب في ذلك ، فقضى لعبد الرحمن بن عوف بتحويله .

ومن الامثلة ايضا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أنه حمى أرضاً بالمدينة هي النقيع - موضع قرب المدينة - لترعى فيها خيل المسلمين ، وحمى عمر رضي الله عنه أرضاً بالربذة والشرف - موضعان بين مكة والمدينة - وجعل كلاًهما للمسلمين ، قائلاً ((المال مال الله ، والعباد عباد الله ، والله لولا ما أحمل في سبيل الله ما حميت من الأرض شبراً في شبر)) .

وهذه بعض نواحي التدخل لولاية الامور في ملكيات الافراد ، وهي حقوق قانونية يصح اصدار تشريع خاص بأمثالها في وقتنا الحاضر ، كما يمكن اصدار تشريع الزكاة ، وهناك قيود اخلاقية وجدانية كالصدقات والنذور ونحوها ، تقيد الملكية الشخصية من قبل صاحبها بدافع ديني ، هذا الدافع يمكن تنميته بالتربية والتوجيه والتثقيف والتعليم .

والخلاصة ان الاسلام لا قصور فيه عن معالجة المشاكل والاضاع الحديثة سواء أكانت اقتصادية أم اجتماعية ، غير أن الامر يحتاج الى فهم صحيح للاسلام ، وتطبيق شامل لتعاليمه ، لأن الاسلام منهج عام شامل للحياة ، وكل لا يتجزأ ، وتشريعاته حتى العبادات منها يكمل بعضها بعضاً ، لمعالجة كل متطلبات الحياة الحديثة وضرورات الاقتصاد المعاصر .



يكتبها : عبد المنعم النمر

العلم يحرسك

البداية الحازمة التي بدأت بها وزارة التربية في الكويت العام الدراسي الجديد سرتني وسرت كل غيور على مستقبل أبنائنا وبناتنا .. فقد طلبت من المدرسات أن يكن قدوة طيبة للتلميذات في ملبسهن وزينتهن .. وكثرت عن أنيابها لكل مدرسة لا تراعى هذه القدوة .. كما أخذت الأمور بالحزم تجاه التلاميذ والتلميذات « وعملت في شدة على محاربة الميوعة والتدليل في جو المدرسة » حتى يتفرغ التلميذ لمهمته ، وينصرف الى تكوين نفسه التكوين العلمي الذي يفيد ويفيد بلاده ...

وإذا كان هذا أمرا ضروريا في كل جو علمي في أى بلد من البلاد « فانه أشد ضرورة في البلاد التي قد يفتر فيها الانباء - وهم في سن المراهقة - بشرة آبائهم « ويتكلمون عليها في مستقبل أيامهم ، فلا يأخذون أنفسهم بالجد والتعب في تحصيل العلم « طائين - خطأ أو غرورا - أن المال هو كل شيء في هذه الحياة . والمال بلا شك له قيمته في حياتنا ، وهو وقودها الذي لا تسير الا به .. لكن على أبنائنا أن يفهموا أن العلم أهم وأجدى بالنسبة لهم ولأوطانهم ، فهو الذي يرسم الطريق الصحيح لاستغلال هذا المال وتميمته ، وهو يضيف على صاحبه من الجاه والمكانة مالا يضيفه المال ، مكانة الشخص ومكانة أمته ، وكيف يستطيعون أيها الأعداء أن تخدموا بلادكم بدون العلم « وبدون الشهادات العالية والتخصص في فروع العلم المتنوعة ؟ ..

ان العلم سلاح في يد الانسان لا يفل ولا يضيع ، والمال قد يضيع ويخسر الانسان في غمضة عين . الشهادة التي تحملها هي سلاحك الذي تعيش به ، وتحمي به نفسك وأمنك أينما كنت « وفي أى مكان نزلت .

المكانة العلمية التي تحصل عليها ، لا تسرق منك « ولا تفقد ، هي معك دائما تزينك في مجلسك ، وتعينك على شئائك « ولا يستطيع أحد أن ينزعها منك .

العلم يا بني هو طريق الحياة لك ولأمنك ، فاحرص دائما على أن تسير في هذا الطريق ، وتحمل شئائده وغباره « لتحيا وتحيا بك أمتك .

وإذا كنت ترى حزما أو شدة معك في هذه الفترة من حياتك فهي من أجلك ، من أجل توفير مستقبل سعيد لك ولوطنك . واستمع يا بني معي لهذه الحكمة الفالية التي قالها الامام على كرم الله وجهه ، واجعلها في قلبك « وضعها في « برواز » أمامك . قال رضى الله عنه :

« العلم خير من المال « العلم يحرسك ، وأنت تحرس المال ، العلم حاكم ، والمال محكوم عليه ، مات خزان الأموال وبقي خزان العلم : أعيانهم مفقودة « وأشخاصهم في القلوب موجودة « .

وبقي أن أقول : والعلم بدون أخلاق ودين شر على صاحبه وعلى أمته .

فحصنوا أنفسكم بالعلم « وحصنوا علمكم بالدين والأخلاق وعلى البيت أن يقوم بواجبه .

خرافة مزمنة

مشهور خرافي مرت عليه عشرات من السنين ووقع - ولا زال يقع - ضحيته الآلاف من الناس الطيبين الذين ينخدعون بسهولة .. ولقد كنت - وأنا صبي في الكتاب أحفظ القرآن - أحد ضحاياه .. بل قال لي

الذين تقدموني في السن انه أقدم من ذلك بكثير . ومن العجيب أن أمره لا يقتصر على قطر معين « ففي العام الماضي فوجئت بهذا المنشور يشغل الناس هنا .. وفي هذا العام وجدت بعض الناس يوزعونهُ وأنا خارج من صلاة الجمعة في مسجد « سير » بشمال لبنان فاضطرت إلى تنبيه الناس إلى زيفه ووجوب حرقه ..

ومنذ أيام جئني كتاب من الأستاذ « علي عبد الرحيم كيلاني » المدرس بالأردن ومعه صورة مطبوعة من هذا المنشور كتب في آخره « طبع علي نفقة الحاج يوسف السالم » يقول في كتابه : « كنت أشرح لتلاميذتي في المرحلة الثانوية موضوع « الاسلام يحارب الخرافات .. » وانسجمت في شرح الموضوع « وإذا بطالب يرفع يده فجأة برقعة من الورق مكتوب عليها الوصية المصاحبة ، وبعد أن علقت عليها بما يناسبها رأى الطلاب معي أن أبعت بها لجلتتنا يطلبون رأيكم .. الخ » .

هذه الوصية - التي لا بد أن بعض القراء قد عرف أمرها من هذه المقدمات - وصية في ظاهرها تخدع بعض الصبيان أمثالي حينما كنت في الكتاب ، كما تخدع بعض السذج من الكبار ، حتى يبذلوا المال في طبعها ، طمعا في الثواب أو في اتقنى أو قضاء الدين ، وخوفا من اسوداد الوجه في الدنيا والآخرة .. كما جاء في آخرها ..

ولكن المؤمن يجب أن يكون كيسا فطنا « والنظرة الأولى لهذا المنشور الخرافي الزمن تجعل الانسان يبادر بحرقه لا كتابته ولا طبعه .. فمن هو الشيخ أحمد خادم الحجرة النبوية وأين هو ؟ لا وجود له . وحتى لو كان موجودا فهل يمكن أن نثق به إلى هذا الحد الذي يخبر فيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم جاءه في المنام وقال له « أنا خجلان من أن أقابل ربي ولا ثلاثكة لأن من الجمعة إلى الجمعة مات مائة وستون ألفا على غير دين الاسلام » !!! آية جمعة هذه وفي آية سنة كان هذا الإحصاء ؟ !!

وبمضي حضرة الشيخ أحمد المزعوم فيحكى عن الرسول كل الأوصاف السيئة التي توصف بها أمة من الأمم .. ثم ماذا ؟ .. ستقوم القيامة .. ثم ماذا ؟ أخبرهم يا شيخ أحمد بهذه الوصية .. أين الوصية على فرض أن كلامه صحيح ؟ لا وصية .. كل ما نقله دمع للامة الاسلامية بكل أوصاف الفساد والانحطاط .. فهل هذه هي الوصية ؟ أم أن الوصية هي أن « من يكتب هذا ويرسله من بلد إلى بلد يبنى له قصر في الجنة ، ومن لم يرسله حرمت عليه شفاعتي » !! .. وما افترض من اشاعة هذا الانحطاط عن أمة محمد ؟ وفي آخر المنشور يقول الشيخ « والله العظيم ثلاثا هذه حقيقة » فلمصلحة من يذاع هذا المنشور الخرافي الزمن ؟ لمصلحة من نحطم معنويات هذه الامة وندمفها بكل أوصاف الفجور والخروج عن الاسلام وتعاليمه ؟ .. لمصلحة من نشيع الفاحشة في كل المؤمنين في أنحاء العالم ؟ هل صارت أمة محمد كلها على هذا الوضع الزرى ؟ .. أليس فيها صالحون ملتزمون بتعاليم دينهم ؟ أم أن القرض هو أن نزرع اليأس في قلب كل داعية وكل مصلح يعمل على اصلاح ما فسد من أمر الامة « وعلى تقويم ما اعوج من أمرها .. لا ننكر أن هناك فسادا ، ولا يمكن لأية أمة في أي زمن أن يخلو أمرها من اعوجاج ، لكن أن تكون كلها فاسدة خارجة متمردة فهذا لن يكون ولن يصدق عقل .. فكيف يصدق بعض الطيبين - وعفوا « المفلين » أن يصدر هذا عن الرسول . ثم يكلفون أنفسهم جهدا ومالا في اشاعته ؟ !! .

وبهذه المناسبة أحب أن آخذ بتلابيب الذين يجلسون يتسللون بالكلام عن أهل هذا الزمان .. وأنه آخر زمن وأنه .. وأنه إلى آخر هذه النعمة التي يشق مشربها مع هذا المنشور الخرافي الزمن . أحب أن أقول لهؤلاء المتشائمين أن ما يرونه من بعض أوجه الفساد في هذا الزمان لا يمكن أن يصل إلى ما وصل إليه بعض السابقين .. هل يستطيع مسلم كائنا من كان الآن أن يضرب الكعبة بالدافع ويهدمها ؟ !! هل يستطيع مسلم أن يضرب المدينة بالدافع ويخربها كما فعل بعض السابقين ؟ .

ان فينا - أهل هذا الزمان - خيرا وعندنا غيرة على ديننا ومقدساتنا أكثر من كثير من السابقين . وإن الاسلام ليزحف ويكسب قلوبا جديدة ، وأنصارا أعزاء كل يوم تطلع فيه الشمس ، فلا يلفكم اليأس الأسود بظلامه « ويحجب عنكم هذا الوجه المشرق » وتقعّدوا لا هم لكم الا أن تندبوا حظكم ، وتلطموا خدودكم ، وتشيعوا هذا المنشور الاسود وأمثاله في الناس .

ان المستقبل للاسلام . وكذب الشيخ أحمد المزعوم فيما يقوله « وويل للذين يشاركون في اشاعة اليأس والفاحشة في الذين آمنوا ..

الفاخرة تحت راية

لقب الخلافة

استوى عرش العثمانيين على « اسلام بول » واحسوا أنهم أكبر قوة حربية وسياسية في العالم الاسلامي ، ودفعوا برايات الهلال فوق ربى البلقان ، وجباله العالية . وحققوا حلما قديما راود المسلمين الاول من أيام عثمان بن عفان رضى الله عنه . . ومن أجله خاضوا معارك الأندلس ، وضربوا في أرض فرنسا حتى وصلوا الى « ليون » وتسلقوا جبال الألب وسيطروا على ممراتها سنين طويلة ووضعوا قبضتهم على عنق روما ، وهبطوا الى سهول سويسرا وبحيراتها ، وتزاوجوا مع أهلها ، وهى صفحة من تاريخ البسالة العربية ، كشفت عنها وثائق الكنائس فى هذه المناطق . . ولكنهم وقفوا عند حدود بحر الادرياتيک لم يتجاوزوه ، لأن مشرق الدولة العربية - حيث حكم العباسيون - كان على أشد الخصام مع مغربها ، حيث ساد الامويون ثم العلويون .

١٥ مليونا فقط

ومن عجب أن تعداد الاتراك كان يدور حول ١٥ مليون نسمة ، ومع هذا استطاع ملوكهم ان يجندوا جيوشا جزارة ، زادت على ربع مليون جندي ، كاملة العدة والسلاح والتموين ، متفوقة فى جسامتها وطاقتها على الاقتحام .

واذا نحن وقفنا عند أول القرن السادس عشر الميلادى ، وهو أيضا

وهكذا كانت الفرقة دائما : سببا فى اختلاف السياسات ، ومعوقا ليس كمثله معوق عن بلوغ الاهداف . وكان من أهم نتائجها ، أن تسلم راية الفتح العثمانيون ، وظفروا بنصرهم الكبير على العاصمة بيزنطة وجعلوها قاعدة مكهم ، ثم امتدوا منها حتى شاطئ الادرياتيک غربا ، وثنوا أعنة جيادهم فى عهد السلطان محمد الثانى الى الشرق ، لقتال الفرس ، وضم ملكهم الى هذه الدولة الفتية الجديدة . . .

آل عثمان

بعد العباسيين

للإستاذ محمد صبيح

ونمضي قليلا مع هذه الاحداث :
فبعد ستة أعوام ، نجد مكتشف أمريكا
- كريستوف كولومبس - يموت فقيرا
منسيا لم يهتم به أحد ، ولم يحتفل له
انسان . في الوقت الذي وصل فيه
الاستعمار الغربى الى جزيرتى مدغشقر
وسيلان . ونجد حملة عسكرية غريبة ،
تقوم من مصر ووجهتها الهند .. أجل
الى الهند لكى توقف سير التاريخ ..
فقد أراد السلطان الفورى طرد البرتغاليين

القرن العاشر الهجرى ، نجد أحداثا
كثيرة تمر بالعالم وتستوقف النظر ..

ففى عام ٩٠٦ هـ (١٥٠٠ م) (١) كان
العثمانيون قد وصلوا الى نهر الدانوب ،
وهم يقاتلون للاستيلاء على مملكة المجر .
ونجد السلطان الفورى يتولى الحكم فى
مصر . ونجد بعض البرتغاليين يصلون
الى بلاد البرازيل . ونجد نهر الامازون
يوضع للمرة الاولى على الخرائط .

(١) فى هذا العام نفسه قامت حملة بحرية عسكرية بقيادة « كبرال » الى شواطئ الهند من طريق
راس الرجاء ليقضوا على النفوذ البحرى للعرب فى المحيط الهندى والبحر الاحمر وقامت معارك
حربية على شاطئى بحر العرب بين البرتغال وحكام الهند الذين اضطروا اخيرا للاستعانة بالاسطول
المصرى ايام ملكها « قنصوه الفورى » فسارع لانجدهم حيث كان يتحمس للقضاء على نفوذ
البرتغال فى الشرق - واشترك الاسطول المصرى مع اساطيل حكام الهند ضد الاسطول البرتغالى
الذى انهزم اولا .. ثم انتصر فى المعركة التى دارت « امام سواحل الكجرات بسبب الخيانة .
ورجع الاسطول المصرى دون أن يحقق الامل .. استفحل النفوذ البرتغالى فى بحر العرب وفى
الهند وكان ذلك سنة ٩١٤ هـ ١٥٠٩ م .. انظر ص ٣٢٦ وما بعدها من كتاب « تاريخ الاسلام
فى الهند » لعبد المنعم النمر .
« الوعى »



من هذه القارة ، وإعادة التجارة الآسيوية عن طريق مصر ، بعد أن أخذت الطريق البحرى حول رأس الرجاء الصالح .

ولم يستطع السلطان الفورى أن يوقف سير التاريخ !! ونمت القوة البحرية العالمية وتدفقت ثروات آسيا على أوروبا .. ومعها ثروات أمريكا .

ومن حسن حظ التاريخ ، أن شيحا من المقربين للمماليك المصريين ، دون أحداث هذه الفترة ، وأن كانت مهنته الأصلية مما يدعو الى التأمل .. فقد كان ضارب الرمل للسلطين والامراء ، ينبئهم بسير الامور وطوالع المستقبل !! وهو الشيخ احمد المعروف بابن زميل . الذى لم يستطع رمله واستطلاع اسراره أن يكشف له عن مستقبل رأس أميره الكبير السلطان الفورى ، الذى تدحرج بعد حين فى بئر عميق .

السلطان سليم يستشير فى غزو مصر

يروى ابن زنبيل أن السلطان العثماني سليم ، استشار وزيره الاعظم ابن هرسك ، فى غزو مصر ، فعارض قائلا : نحن تصادمنا مع عسكر مصر فى زمن أبيك ، وكنت أنا باشى (قائد) العسكر ، وكسرونا أشد كسرة . وقبضوا علي . ودخلت مصر أسيرا حتى وقفت بين يدي السلطان قايتباي ، فمن علي باطلاقي ، وعفا عني ، عفا الله عنه ، وقد حلفت له ألا اسحب فى وجهه سيفا أبدا .

ولكن سليما لم يأبه لهذا الرأى ، وقرر المسير الى مصر . ووصلت الانباء الى القاهرة ورأى سلطانها الفورى ، أن يزحف بجيشه الى حلب ، ويلتقى مع الاتراك هناك . وقد كانت حلب فى تقدير التاريخ هي الباب الامامى لمصر ، من غلبها ، فقد فتح الطريق أمامه للقاهرة .. ومن هنا كان رأى العسكريين ، أن الحدود العسكرية (لا السياسية) لمصر هي جبال طوروس وأن خط الدفاع الاول عن أرض النيل هناك فى أقصى الشمال من الشام الكبير .

استطلاع

وكان السلطان سليم أراد استطلاع قوة الفورى ، فبعث له برسول سلام ، وزعم له الفورى انه جاء من مصر بأهل العلم جميعا حتى يصلح السلطان سليم واسماعيل شاه ! .

ونمضى قليلا مع هذا القرن . فاذا برتقاليون آخرون يصلون الى جزيرة سومطره . وشبه جزيرة الملايو فى أقصى الشرق . ونجد فى عام ٩١٨ هـ (١٥١٢ م) سلطانا جديدا يجلس على عرش العثمانيين هو سليم الاول ، بعد وقائع وحروب حدثت بينه وبين ابيه السلطان بايزيد هرب على اثرها أخوه الى مصر .. خوفا من الانتقام . ولكن الانتقام حل بجميع آل عثمان من الذكور ، غير اولاده . فقد أبادهم السلطان الجديد ، حتى الرضيع الذى لم يتجاوز شهورا خوفا من أن يأتي يوم ينتزع أحدهم منه العرش ، كما انتزع هو من ابيه ! .

وأتجه السلطان سليم الى آسيا ، فصفى حساب قومه مع الفرس ، ثم نظر الى القاهرة .

يقولون فى سبب حرب الاتراك لعرب الشام ومصر ، أن السلطان الفورى كان حليفا لملك العجم اسماعيل شاه ، فلما استولى الاتراك على « تبريز » استداروا لهذا الحليف الذى أمد عدوهم بالتموين ، واستولى على قوافل الذخيرة التركية ، وهي راحلة الى جبهة القتال ..

ولكننا لا نجد هذا وحده سببا مقنعا .. فان النصر يفرى باتباعه بنصر آخر .. وما دام الاتراك قد وصلوا الى كل هذا الاتساع فى رقعة الملك ، فلماذا لا يمدون سلطانهم الى أعظم مدائن المسلمين فى ذلك الوقت ، ومأجأ الخلفاء العباسيين ، والطريق الى افريقية والحرمين الشريفين ؟ ..

ونفذ هذا الرأي . ومضى آخر سلاطين
المماليك الى آخرته ، رأسه في بشر ،
وجسده على سطح الارض بين أحداث
القتلى . . . واسلاب ثيابه وسلاحه غنيمة
لأحد أعوانه .

ودخل السلطان سليم العثماني حلب ،
وبدا فتحت أمامه الطريق الى مصر . .

وعادت فلول الجيش المملوكي المنهزم
الى القاهرة حيث تولى منهم حاكم جديد
هو طومانباي . . . وقد تلقى من سلطان
العثمانيين كتابا طلب منه فيه ان يتولى
الحكم من قبله ، وان تكون باسم العثماني
الخطبة والسكة (أى النقود) .

وتابع السلطان سليم زحفه ، والتقى
مرة أخرى بعساكر المماليك في خان يونس
على أرض فلسطين . . ثم تابع زحفه
الى القاهرة ، ودارت على مداخلها معركة
كبيرة ثالثة ، وكانت قوات سليم قد
وصلت الى ٢٠٠ ألف بمن أنضم اليها
من جند الشام ، وقوات المصريين حوالي
خمسین ألف مقاتل .

يشنقه ويتصدق على روحه !!

ثم استمرت الحرب مع بقايا المماليك
بقيادة طومانباي عدة أسابيع أخرى .
لقى فيها الاتراك (أو الروم كما كانوا
يسمون) عنفا كبيرا . . . وانسحب الجركس
الى بلدة سخا في شمال الدلتا ، حيث
كان يقيم عربان آل مرعى وشكر .
وكبيرهم الامير حسن بن مرعى ، الذى
استضاف كبير المماليك وأعوانه . وقد
تآمروا على ضيقتهم ، وقبضوا عليه
وساقوه الى معسكر السلطان سليم
وقد أمر بقتله ، فحملوه على بقله الى
باب زويلة ، من أبواب القاهرة ، حيث
شنق وصلب وقد انقطع به الجبل مرتين
قبل ان يموت . وبقي معلقا ثلاثة ايام . .
وكفنوه في ثلاثة أثواب من حرير الموصل
اهداها سلطان الاتراك لجثته ، كما بعث
بثلاثة أكياس من الفضة ، تصدقوا بها
على روحه ! .

وأراد الفورى أن يحصل بدوره على
معلومات عن معسكر الاتراك فبعث بأحد
امرائه ومعه عشرة من الاتباع في أبهى
زينة ، وأكمل عدة . فلم تعجب السلطان
سليم هذه المظاهرة الصيانية ، فأمر
بقطع رقاب الاتباع العشرة ، وأمر بحلق
ذقن كبيرهم ، وألبسه طرطورا ، وأركبه
حمارا أعرج ، وردّه الى معسكر الفورى
مهيئا ذليلا .

ودبت الفتنة بين مماليك الجيش
المصرى ، وسرت بينهم الخيانة ، كل
يريد ان تكون له السلطنة .

وكان الجيش التركى في نحو ١٥٠
ألف مقاتل ، وعلى رأسهم سليم الاول ،
يمسك بسيف هائل ، يقول انه سيف
عمر بن الخطاب رضي الله عنه . .

وعندما التقى الجمعان « رد الروم
(الاتراك) على الجراكسة كالبحر اذا
سال بعرض الوادى . فتراجع الجميع ،
وأطلقوا المدافع والبندقيات ، وحملوا على
الجراكسة والعربان والمشاة . . وصار
النهار عليهم مثل القيامة الكبرى . .
فصارت تلك الصحراء (مرج دابق)
كالمجزرة من الدماء .

وقع السلطان الفورى على الأرض ،
واخذ أحد جند ثيابه المطرزة وكانت
تساوى ثلاثة آلاف ذهبا . . وتحاور
بعضهم وسيدهم ملقى عند اقدامهم . .
قال أحدهم :

— ما ترى في أمر السلطان ؟ فاجاب
صاحبه :

— ان نحن تركناه ، ورحنا وخليناه ،
يأتى العدو فيقتلونه ويأخذون رأسه ،
يطوفون بها جميع بلاد الروم . . .

— فما رأى ؟ .

— رأى ان تقطع رأسه ، ونرمى بها
في هذا الجب . والجثة بلا رأس لا يعرفها
أحد .



وبهذا انتهى حكم خمسين مملوكا تابعوا على سلطنة مصر والشام والحجاز منهم شجرة الدر ، وكان حكمها ثلاثة أشهر . وكان زوالهم وانضمام مصر الى سلطنة العثمانيين عام ٩٢٣ هـ - ١٥١٧ م .

وفي اتجاه العثمانيين الى القاهرة ووصولهم اليها ، لم يبد أول الأمر ان لسلطانهم أطماعا في مركز الخلافة الإسلامية ، وحمل لقبه . . الا ان جمهور الأمراء على الامصار العربية فتحوا المجال أمام السيد العثماني الجديد . فمثلا نجد أمير لبنان عثمان بن معن يقول في دعائه للسلطان عندما تقدم له مع امراء اليمن والتركماني :

« اللهم ادم دوام من اخترته لمالك ، وجعله خليفة عهدك ، وسلطته على عبادك وأرضك وقدرته سنتك وفرضك . ناصر الشريعة الفراء ، وقائد الامة الطاهرة الظاهرة ، سيدنا ، وولي نعمتنا ، أمير المؤمنين ، الامام العادل ، والذكي الفاضل ، الذي بيده أزمة الامر بادشاه . ادام الله بقاءه . . الخ » .

مصر الخليفة العباسي

ولم يكن السلطان سليم يعلم شيئا من اللغة العربية . ولكن ترجم له هذا الكلام ، فسر له سرورا عظيما ، وأقره على امانة جبل لبنان ، وأطلق عليه لقب سلطان البر . . واكتفى السلطان في هذه المرحلة بأن يكون لقبه خادم الحرمين الشريفين ، و سلطان البحرين ، وخاقان البحرين . وان كان خادم الحرمين ، ام يتردد اول زحفه الى القاهرة ، في أن يأمر بذبح القضاة الاربعة الذين يمثلون المذاهب الاربعة في مصر ، لانهم كانوا في صحبة الفوري ، والحق بهم جميع أتباعهم الذين ساروا معهم الى رحلة حلب المشؤومة . . وعندما هم سليم بمغادرة

مصر ، حمل منها الكثير من النفائس ، ورحل آلافا من رجال الحرف والصناعات ليساهموا في تعمير حاضرة ملكه « اسلام بول » . . ولكن كان أهم ما حمله معه : الخليفة العباسي محمد المتوكل على الله .

وكان خلفاء بنى العباس قد هربوا الى مصر عند سقوط بغداد في أيدي هولاكو التتري عام ٦٥٦ هـ (١٠٩١ م) . . أي انهم ظلوا لاجئين في حمى الممالك اربعة فرون وربع قرن . فما رحل آخرهم في موكب الفاتح العثماني سليم ، انتهى للقب في هذه الرحلة . مع بعض ثارات الخلافة التي كانت في حوزة المتوكل ، وهي البيرق النبوي ، وسيف رسول الله عليه الصلاة والسلام وبردته ، ومفاتيح الحرمين الشريفين .

وعاش الخليفة العباسي الاخير في ظل العثمانيين بضع سنين ، قرب فيها ، وأبعد ، وعانى حرمانا وضيقا شديدين . فلما تنازل رسميا عن لقب الخلافة ، سمحوا له بالعودة الى مصر ليقضي بقية عمره فيها ، تحت رقابة الوالي العثماني . ولا تكاد نسمع عن المتوكل شيئا ، الا في عام ٩٢٩ هـ ، اثناء ثورة مصرية ضد الحكم العثماني . . ثم نعلم انه عمر حتى عام ٩٤٥ هـ . فلما مات ، زال آخر شبح للعباسيين في الحياة السياسية والروحية للاسلام . وان كان الوجود الحقيقي للعباسيين انتهى بعد سقوط بغداد . . ففي هذه القرون الاربعة وبعض القرن هان اللقب بعد عز ، وشجب لونه ، وحالت معاملة . . ولا تكاد نجد سلاطين آل عثمان يحفون كثيرا بحمله ، او المباهة به ، لانهم شهدوا من كان يحمله بحكم الميراث ، وكيف صار اليه أمره . .

رسالة الى ملك فرنسا

وأماننا رسالة وردت في تاريخ جودت باشا ، بعث بها السلطان سليمان الذي تولى العرش مكان أبيه سليم الاول ،

الى ملك فرنسا ، يذكر القابه في ديباجة الرسالة على النحو الآتي :

« بعناية حضرة عزة الله، جلّت قدرته ، وعلت كلمته ، وبمعجزات سيد زمرة الانبياء وقدوة فرقة الاصفاء ، محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم ، الكثيرة البركات ، وبمؤازرة قدس ارواح حماية الاربعة ، أبى بكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ، وجميع أولياء الله .. » .

« انا سلطان السلاطين ، وبرهان الخواقين ، متوج الملوك ، ظل الله في الارضين ، سلطان البحر الابيض والبحر الاسود (١) ، والاناضول ، والرومللى ، وقرمان الروم ، وولاية ذى القدرية ، وديار بكر ، وكردستان ، وأذربيجان ، والعجم ، والشام ، وحلب ، ومصر ، ومكة والمدينة ، والقدس، وجميع ديار العرب واليمن وممالك كثيرة أيضا التي فتحها آبائي الكرام ، وأجدادى العظام ، بقوتهم القاهرة ، انار الله براهينهم ، وبلاد اخرى كثيرة افتحتها يد جلالتي بسيف الظفر .

« انا السلطان سليمان خان ابن السلطان سليم خان بن السلطان بايزيد خان » .

« الى فرنسيس ملك ولايصة فرنسا .. !! الخ » .

وعلى الرغم مما يبدو من مسحة التعاطف في تعداد هذه الالقاب ، وهي سمة الحياة التركية في تلك القرون ، الا ان لقباً غاب عنها ، وهو لقب « أمير المؤمنين ، وخليفة رب العالمين » .

فاذا علمنا ان تاريخ هذه الرسالة

هو عام ٩٣٢ هـ ، و ١٥٢٥ م ، فانا نجد اللقب انتهى من القاهرة ، ولم يظهر في اسلام بول .

وكانت أمام السلطان سليمان مناسبة كبرى يستطيع ان يعلن فيها عن حمل لقب الخلافة ، وذلك عندما دخل بغداد في عام ٩٤١ الهجرى (١٥٣٤ م) ، واقام فيها أربعة أشهر وزار قبور الأئمة العظام ، وسافر الى النجف وكربلاء ، لزيارة مقام الامامين علي والحسين .

لم يفعل السلطان ذلك .

ولكن بعد ذلك ، نجد في المعاهدات التي عقدها ممثلو السلطان سليمان القانوني اشارة الى لقب الخلافة ، ففي معاهدة السلام مع فرنسا التي عقدها ممثلون من الجانبين التركي والفرنسي ، نجد في مادتها الاولى النص التالي :

البند الاول : تعاقدا المتعاقدان بالنيابة عن جلالة الخليفة الاعظم ، وملك فرنسا على السلم الأكيد .. الخ .

نرى اللقب يظهر هنا عندما يأتي السفراء والمفوضون . ولكنه لا يظهر في مناسبات رسمية أخرى تحمل توقيع السلطان ، كما ذكرنا قبل ..

كيف سارت الامور بلقب الخلافة ، وسلطته الروحية ، وتأثير ذلك على سير الدعوة الاسلامية ؟ .

هذا هو السؤال الذى تحاول دراساتنا القادمة الاجابة عليه ان شاء الله .

(١) لا نراه هنا يضيف البحر الاحمر مع انه استولى على عدن ، واصبح هذا البحر بحيرة اسلامية عثمانية لا ينازعه عليه سلطان آخر بعكس البحرين الابيض والاسود !!



نارا وحمل معه سعيه من الدنيا وارتركب
ما يوجب غضب الله عز وجل .

الوصية السابعة . ((وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط)) وهذا أمر بالعدل في
حالتى الأخذ والعطاء ، فيجب اتمام
الكيل والميزان اذا وزنتم لأنفسكم فيما
تشترون أو لغيركم فيما تبيعون ، وقد ذم
القرآن الكريم المطففين في سورة سماها
باسمهم وتوعدهم بالعذاب الشديد
والنكال الأليم فقال تبارك وتعالى (ويل
للمطففين . الذين اذا اکتالوا على الناس
يستوفون . واذا كالوهم أو وزنوهم
يخسرون) وأوضحت الآيات أنهم يعيدون
عن الايمان بالبعث والحساب (ألا يظن
أولئك أنهم مبعوثون . ليوم عظيم . يوم يقوم
الناس لرب العالمين) . ولما كانت اقامة
القسط تاما أمرا دقيقا جدا لا يمكن
تحقيقه في كل مكيل وموزون تمام
التحقيق ، قال سبحانه وتعالى ((لا تكلف
نفسا الا وسعها)) أى أنه تعالى لا يلزم
أمرا الا ما يسعه فعله بدون مشقة
ولا حرج . فالمراد أنه يضبط الكيل
والميزان بحيث يعتقد أنه لم يظلم فيهما
زيادة أو نقص يعتد به شرعا ، وقد قص
القرآن الكريم علينا ما كان من قوم سيدنا
شعيب وبعدهم عن العدل في ميزان أو
كيل فقال لهم نبيهم ((ويا قوم أوفوا
المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا
الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض
مفسدين)) وروى الترمذى عن ابن
عباس رضى الله عنهما قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكيل
والميزان ((انكم وليتم أمرا هلك فيه
الأمم السالفة قبلكم)) .

الوصية الثامنة . ((واذا قتلتم فاعدلوا
ولو كان ذا قربي)) أمر بالعدل في الأقوال
حين الشهادة أو القضاء ، ولو كان

الوصية السادسة . ولا تقربوا مال
اليتيم الا بالتى هي أحسن حتى يبلغ
أشده أى مما يتلى عليكم من الوصايا
الالهية الحقيقة بالاتباع . أن لا تقربوا
مال اليتيم اذا كنتم ولاة أمره ، أو تعاملتم
معه ، الا بأفضل الطرق التى توصل
حفظ ماله ونمائه وتكاثره وزيادته ،
والإبقاء عليه كاملا غير منقوص ، ولا
تصرفوا في ماله الا بما يعود عليه بالفائدة
المحققة والمنفعة المؤكدة ، وقوله تعالى
« ولا تقربوا » أبلغ في النهى ، لأن هذا
التعبير الكريم يتضمن النهى عن الأسباب
والابتعاد عن الوسائل التى توقع في الفعل
وتوصل اليه بلوغه الأشد معناه بلوغه
سن الرشد ، وقال صاحب لسان
العرب . الأشد معناه : مبلغ الرجل
الحنكة والمعرفة ، وقد اشترط الشارع
الحكيم لآيتاء اليتامى أموالهم بأوغهم سن
الحلم (بضم الحاء واللام) والرشد معاً ،
ويظهر رشدهم في المعاملات المالية
بالاختيار والتجربة قال تعالى في سورة
النساء (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا
النكاح فان آنتستم منهم رشدا فادفعوا
اليهم أموالهم) وهو خطاب للأولياء
والأوصياء ، وميزان الرشد يبدو واضحا
جليا بكثرة التجارب والمران واحسان
المعاملات واجادة التصرف في تقليب المال
وتثميده ، وقد حذر الله تبارك وتعالى
من أكل مال اليتيم لما يترتب عليه من
الفساد والاثم الكبير قال تعالى (ان
الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما
يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا)
فمن هضم حق اليتيم وتعدى على ماله
وتجاوز المعتاد في معاملته فقد حشى بطنه

المشهود له أو عليه وكذلك المتقاضى عندكم قريبا ، فالعدل في الأقوال لازم وواجب كالعدل في الأفعال ، وقد ورد في سورة النساء ، واضحا جليا قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا) وشدد الله في العدل حين الشهادة أو القضاء مهما كانت الصلة بالمشهود له أو عليه أو المتقاضى لأن العدل قوام حياة الأمم فلا يصح أن تحكمنا الصلات قربت أو بعدت فتحملنا على الظلم أو الميل عن الصراط المستقيم ، ومن حاد أو ظلم فالله سيحاسبه لأنه جل وعلا يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، ولا تخفى عليه خافية .

الوصية التاسعة . (ويعهد الله أو فوا) أمر بالوفاء بعهد الله دون ما خالفه وهو يتنظم ما عهده الله تعالى الى خلقه على السنة أنبيائه ورسله ، وما معاهدة الناس عليه بعضهم بعضا مما يوافق الشرع ، وقد ورد لفظ العهد في القرآن كثيرا مشيرا الى ما ذكر قال تعالى (ولقد عهدنا الى بنى آدم) وقال (ألم أعهد اليكم يا بنى آدم) وقال (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم) وقال (أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) وجعل الله الوفاء بالعهد من صفات المؤمنين فقال سبحانه (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم نكث العهد من صفات المنافقين في قوله (... واذا عاهد غدر) ثم ختمت الآية الكريمة بقوله تعالى (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) أى أن ما سمعتموه مما تلوته عليكم هو ما وصاكم به الله فليحكم تذكرون ما فيه من الصلاح لكم فيحكمكم ذلك على العمل به ويذكر بعضكم بعضا (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) . (وما يتذكر الا من ينيب) . (سيدكر من يخشى) .

الوصية العاشرة . (وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) بيان لما يدعو اليه صلى الله عليه وسلم من الدين الخالص فالصراط المستقيم هو شرع الله ، عن ابن مسعود رضي الله عنه خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا بيده ثم قال : هذا سبيلي مستقيما ، ثم خط خطوطا عن يمين ذلك الخط وعن شمالي ثم قال : وهذه السبل ليس فيها سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه . ثم قرأ . وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ، وروى ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما في معنى هذه الآية (ولا تتبعوا السبل) قال : أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم أنه انما أهلك من كان قبلكم بالمرء والخصومات . (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) التقوى اسم لكل ما يتقى من الضر العام والخاص مهما يكن نوعه ، فالأمر باتباع الصراط المستقيم والنهي عن سبل الضلال هو ما وصاكم به ربكم ليهيئكم للبعد عن كل ما يشقى ويردى في الآخرة ، وعمل ما يوصلكم الى السعادة الحقة في الدنيا ، وقد وردت آثار كثيرة كثيرة في شأن هذه الوصايا منها ما أخرجه الترمذي وآخرون عن ابن مسعود رضي الله عنه قال (من سره أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه فليقرأ هذه الآيات . قل تعالوا . . الى قوله تعالى . . لعلكم تتقون) نسأل الله تبارك وتعالى أن يوفقنا جميعا الى العمل بهذه الوصايا واتباع كل ما جاء به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، والسلام على من اتبع الهدى .

الابن الأوزاعي .



وطافت خواطري كذلك بمن تبع
هؤلاء على رأس المثين ، الذين ألفوا
المسانيد كعبد الله بن موسى (الكوفي) ،
ومسدد بن مسرهد (البصري) وأسد
بن موسى (المصري) ونعيم بن حماد
(الخزازي) واسحق بن راهويه ، وعثمان
ابن أبي شيبة ، وأحمد بن حنبل ، ومن
تبعهم من رجال الاختيار في مقدمتهم
الامامان البخاري ومسلم .

فنحن تلقاء سيرة عظيم من عظماء
الاسلام علما وأدبا وصلاحا ، يكفي
للتعريف الموجز بفضله أن يكون في زمرة
هؤلاء الاعلام .

مولده ونشأته ونسبه

ولد عبد الرحمن بن محمد الازاعي
في بعلبك سنة ثمان وثمانين للهجرة ونشأ

حينما (اقترح على الاخ رئيس تحرير
هذه المجلة الزاهرة) الكتابة عن الامام
الازاعي ، طافت بخواطري ذكريات أئمتنا
الاعلام ، الذين يعدون بحق من مفاخر
الاسلام الذي هو المنهاج الالهي للمسلمين
وللناس اجمعين - لو كانوا منصفين -
روحيا وفكريا وعاطفيا وعمليا ، طافت
خواطري بأعلام التشريع في بداية دوره
الرابع . (١) دور تصنيف السنة والفقه
وتدوينهما ، وظهور الأئمة الاعلام كالامام
مالك بن أنس في المدينة المنورة ، وعبد
الملك بن عبد العزيز في مكة المكرمة ومعمّر
بن راشد في اليمن ، وسفيان الثوري في
الكوفة ، وحماد بن سلمة وسعيد بن أبي
عروبة في البصرة ، وهشيم بن بشير في
واسط ، وعبد الله بن المبارك في خراسان ،
وجريير بن عبد الحميد بالري ، وعبد
الرحمن الازاعي بالشام .

(١) هذا الدور من أوائل القرن الثاني الى نصف الرابع ، وهؤلاء الاعلام كانوا في حدود بضع وأربعين
ومئة . أما الأدوار السابقة . فدور عصر الرسول ، ثم عصر كبار الصحابة ، ثم صفارهم (يراجع
التشريع الاسلامي للاستاذ الخضري - ص ١٩٢ وغيرها) .

• أعظم من أُتجبه أرض الشام من الفقهاء
 • إمام من طبقة الأئمة العرفيين ولكن لم ينرض أتباعه
 بدوين مذهبة ..
 • قال عنه الإمام مالك : إنه كان إمام أهل زمانه
 • وسئل عنه الثوري والأوزاعي وأبي حنيفة أيهم أرجح ؟
 قال الأوزاعي .

للاستاذ/ أحمد مظهر الأعظمة

رئيس تفتيش مكتب الدولة - دمشق

الأوزاعي . كان يقول سبحانه الله يفعل
 ما يشاء .. يقول : يا بني عجزت الملوك
 أن تؤدب أنفسهم وأولادها أدبه في نفسه ،
 ما سمعت منه كلمة قط الا احتاج
 مستمعها الى اثباتها ، ولا رأته ضاحكا
 قط حتى يقهقه . ولقد كان اذا أخذ في
 ذكر المعاد (أقول في نفسي - أيرى في
 المجلس قلب لم يبك ؟) « ٢ » .

وقال أبو عبد الله (الواقدي) أشهر
 من خط في المغازي : قال الأوزاعي (كنا
 قبل اليوم نضحك ونلعب ، أما اذا صرنا

في البقاع يتيما في حجر أمه التي كانت
 تنتقل به من بلد الى بلد (١) نسب الى
 الأوزاع ، اسم قبيلة من اليمن ، أو قرية
 بدمشق على طريق باب انفراديس ،
 سميت القرية باسمهم لسكنائهم بها على
 ما يظهر . (٢)

اخلاقه وصلاحه

قال العباس ابن المحدث الكبير الوليد
 ابن مزيد العذري البيروتي الذي روى
 عنه الأوزاعي . (ما رأيت ابي يتعجب
 من شيء ما رآه في الدنيا تعجبه من

(١) ص ٤٩ من (محاسن المساعي في مناقب الامام أبي عمرو الأوزاعي بخط الشيخ زين الدين الخطيب
 (فهو ناسخه سنة ١٠٤٨) وبتقديم وتعليق الأمير شبيب أرسلان ، الذي قال : (ويظهر لنا ان
 جامع هذا الكتاب هو من اهل القرن التاسع ..) .

(٢) (محاسن المساعي - ص ٢٩) . (٣) محاسن المساعي - ص ٥٠ .



بن إبراهيم «٨» ، ورأى محمد بن سيرين «٩» وأخذ عن قتادة «١٠» ، ويحيى بن أبي كثير شيخه ، وابن عاصم «١١» ، والفريابي «١٢» ، وكان رأساً في العلم والعبادة ، ورقم له علامة الجماعة - يشير أنه روى له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه - وهم أصحاب الكتب الستة أصول الإسلام ، والله أعلم «١٣» .

قال مالك . كان الأوزاعي امام أهل زمانه .

وقد حج مرة فدخل مكة وسفيان الثوري أخذ بزماء جملة ، ومالك بن أنس يسوق به ، والثوري يقول :

أفسحوا للشيخ ، حتى أجلساه عند الكعبة ، وجلسا بين يديه يأخذان عنه «١٤» .

وقال الحافظ الشهير يحيى بن معين . العلماء أربعة . الثوري ، وأبو حنيفة ، ومالك ، والأوزاعي «١٥» .

وقال يحيى القطان (حافظ القرآن) عن مالك . اجتمع عندي الأوزاعي والثوري وأبو حنيفة ، فقلت .

أيهم أرجح ؟ قال . الأوزاعي «١٦» .

وقال ابن زياد . أفتى الأوزاعي في سبعين ألف مسألة بحدثننا وأخبرنا «١٧» .

أئمة يقتدى بنا فلا نرى أن يسلفنا التبسم ، وينبغي أن نتحفظ («١»)

وقال عالم الشام الوليد بن مسلم : (ما رأيت أحدا أشد اجتهادا من الأوزاعي في العبادة) «٢» . وقال العابد محمد ابن عجلان : (ما رأيت أحدا أنصح للمسلمين من الأوزاعي) «٣» .

دخلت امرأة من جيرانه على امرأته ، فرأت الحصر التي يصلى عليها بالليل مبلولة ، فقالت لها . لعل الصبي بال هاهنا ؟ فقالت : هذا أثر دموع الشيخ من بكائه في سجوده ، وقالت . هكذا تصبح كل يوم «٤» . وكان الأوزاعي من أكرم الناس وأسخاهم فقد كان له في بيت المال من الخلفاء أقطاع صار إليه من بنى أمية «٥» .

عن

ترجم للإمام الأوزاعي الحافظ الشهير محمد بن أحمد الذهبي في كتابه الكاشف (وهو مختصر التهذيب) . فقال . عبد الرحمن بن عمرو شيخ الإسلام أبو عمرو الأوزاعي ، الحافظ الفقيه ، الزاهد ، أخذ عن عطاء «٦» ومكحول «٧» ومحمد

(٢) محاسن المساعي - ص ٧٥ .

(٤) محاسن المساعي - ص ٧٠ .

(١) محاسن المساعي - ص ٨٣ .

(٣) محاسن المساعي - ص ٧٠ .

(٥) محاسن المساعي - ص ٧٦ .

(٦) عطاء أحد التابعين انتبث إليه الفتوى بمكة (ت ١١٥) « ٧ » مكحول عالم الشام (ت ١١٨) .

(٨) محمد بن إبراهيم التيمي الفقيه المحدث المدني (ت ٢٠٠) .

(٩) محمد بن سيرين المصري اشتهر بالحديث والفقه والورع وتعبير الرؤيا (ت ١١٠) .

(١٠) قتادة من التابعين (ت ١١٧) .

(١١) قال أمير شبيب . يجوز أن يكون أصل هذه الكلمة (أبو عاصم) . . محدث البصرة (ت ٢١٢) .

(١٣) محاسن المساعي - ص ٦٢ .

(١٢) محاسن المساعي - ص ٥٤ - ٦٢ .

(١٥) محاسن المساعي - ص ٦٧ .

(١٤) محاسن المساعي - ص ٧١ .

(١٧) محاسن المساعي - ص ٦٦ .

(١٦) محاسن المساعي - ص ٦٦ .

كتب الى أخ له . (أما بعد فقد أحيط بك من كل جانب ، وأنه يسار بك في كل يوم وليلة مرحلتان ، فاحذر الله والقيام بين يديه ، وأن يكون آخر العهد بك ، والسلام) « ٥ » .

بينه وبين المنصور

وكتب أبو جعفر المنصور اليه . (أما بعد ، فقد جعل أمير المؤمنين في عنقك ما جعل الله لرعيته قبلك في عنقه ، فكتب اليه بما رأيت فيه المصلحة) .

وهو كتاب يدل على ثقة كبرى بالامام ونصحه - فكتب اليه : (أما بعد ، فعليك يا أمير المؤمنين بتقوى الله عز وجل ، وتواضع يرفعك الله تعالى يوم يضع التكبرين في الارض بغير الحق . واعلم أن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم لن تزيد حق الله تعالى عليك الا وجوبا) « ٦ » .

ولما وقع في يد ملك الروم الالوف من المسلمين أسرى ، وكان ملك الروم يحب أن يفادي بهم ويأبى أبو جعفر ، فكتب الأوزاعي اليه :

(أما بعد ، فان الله تعالى استرعاك هذه الأمة ، لتكون فيها بالقسط قائما ، وبنييه صلى الله عليه وسلم في خفض الجناح والرافة متشبيها ، واسأل الله تعالى أن يسكن على أمير المؤمنين دهما هذه الأمة ، ويرزقه رحمته ، فان سائخة المشركين التي غلبت عام أول ، وموطئهم

البقية على ص ٨٣

وكان الأوزاعي من رجال الحديث الذين يكرهون القياس « ١ » ، وكان أهل الشام يعملون بمذهبه ، وقاضى الشام أوزاعي ، ثم انتقل مذهب الأوزاعي الى الاندلس مع الداخلين اليها من أعقاب بنى أمية ، ثم اضمحل أمام مذهب الشافعي في الشام وأمام مذهب مالك في الاندلس ، وذلك في منتصف القرن الثالث « ٢ » .

فمذهبه من المذاهب البائدة ، التي أفقدها كون روح التقليد لم تكن قد وجدت ، فضلا عن اهمال تدوينها ، وعدم وجود من ينهض بها بعد ذويها ، وله كتاب السنن في الفقه و (المسائل) « ٣ » .

بلاغته

كان الامام الأوزاعي من الفصحاء والبلغاء النابهين السابقين الذين سخر لهم فضل الخطاب ، وتحس فيهم قوة الحججة ، وصدق الطوية ، وأصالة الاسلوب العربي المشرق الجميل ، دونما عنت ولا استكراه ، وكان يساعده على ذلك سبيله من الإيجاز الذي يبعده عن التقعر والتعطل والحشو والخلل .

« وكانت كتبه ترد على المنصور فينظر فيها ويتأملها ، ويتعجب من فصاحتها وحلاوة عباراتها . وقد قال المنصور يوما لأحظى كتابه عنده - وهو سليمان بن مخلد - ينبغي أن تجيب الأوزاعي عن كتبه ، فقال . والله يا أمير المؤمنين لا يقدر أحد من أهل الارض على ذلك . وقال : لاعلى كل كلامه ولا شيء منه ، وانا نستعين بكلامه نكتب به الى الآفاق الى من لا يعرف انه كلام الأوزاعي (٤) »

(١) اذ كان يعتمد على النصوص لا على الاشياء والنظائر وعلليا في الاحكام .

(٢) (التشريع الاسلامي) للشيخ محمد الخضرى ص ٢٨٠ وقال مؤلف محاسن المساعي بهذه المناسبة ص ٦٢ . وبقى أهل دمشق وما حولها من البلاد على مذهبه نحو من مائتي سنة وعشرين سنة وقال - ص ٤٤ . ثم أفتى المازفون به (يعنى مذهبه) وبقى عنه ما يوجد في كتب الخلاف .

(٣) الاعلام للأستاذ خير الدين الزركلى ص ٥٠٢ . (٤) أحسن المساعي - ص ٧٢ .

(■) أحسن المساعي - ص ٨٤ . (٦) أحسن المساعي - ص ١٢٠ .

ما أحوج الدنيا

ماذا يطيق الشعر في ابتاعه
لم تبلغ الأفهام في سبحاته
هذا الوجود ألت باعث نوره
ماذا أقول وأنت في آمله
نغم تذوب الروح في سبحاته
أنشودة الأجيال من أصدائه
نج من الأضواء ثر غامره
فرد وتنقاد الحياة لأمره
الأمس صنع يديه في لألائه
ماذا يقول الشعر وهو محمده
المجد من أعلامه والوحى من
بشر تخاطبه السماء بزجرها
لا يا محمده ليس لك بك طاقة
هذا هو القرآن اعجاز الورى
لا يارسول الله ما نال أمرو
فاعرف مكانك يا قريض فانما
حسبى الهوى لا المدح . ان مقامه
في كل شئ في الحياة هوى له
فاذا سألت الأرض هل طودها
أما السماء فما تهاوى شهبهها
أما الفؤاد فما يحن حينئذ
يا للجوى والقلب من برحائه
شاج وما يفتر عن هذا الشجى
يشكو نواك وأنت مل حيات
أنا من معينك أستعير قصائدى

أو يستطيع الفن في آياته
ساح الخلود وأنت في ذرواته
أولست فرحته وسر حياته
نغم على شفتيه مل لذاته
تفتح الدنيا على همساته
ومفاخر التاريخ في صفحاته
نور الحياة يفيض من مشكاته
يتسابق الملكوت في طاعاته
والمجد ذروته لدى عتباته
جبريل بعض الجن في ساحاته
أحلامه والله في مرضاته
وتسارع الأقدار في رغباته
كلا... ولا شعرى.. ولا طفراته
وأراك قد صورت في آياته
أن يبلغ الاعجاز في آياته
هذا مقام الوحى في سبحاته
لن يبارك الملاح بعض صفاته
أو ما ترى للطير في باحاته
واهتر ان نوديت في جنباته
الا مقبله ثرى خطواته
الا وأنت تعيش في خلجاته
لا تبرد الآهات من غلاته
باك وما يروى سوى عبراته
لم تنفرد نجواك عن خنقاته
لا من خيال الشعر أو خطراته

إلى نفحات

للاستاذ

محمد بدر الدين

أهديه للأعجاذ في عليائهم
ولقد تركت ذوى الخيال لأمرهم
فاذا الوجود ولا وجود .. وإنما
نهم أعب وأستريد .. ومن ينل
ان تبسم الدنيا فأنت حيالها
أو تعبس الأخرى فأنت إذا لها
والعالم المحموم في وثباته
ميزان قسطاس وآية رحمة
هذا الذى حزم النفوس بحلمه
قم يا محمد اننا في عالهم
في كل يوم صرخة أو غارة
العقل قد زعموه خير هدايتهم
فتنوا به عن ربهم وكتابهم
فاذا بهذا العقل يصبح نقمة
فمتى يعود هداك في أيامنا
انا وان كنا أضعنا مجده
مازال فينا من يجمع قلبه
خزيان مما ضاع من أعجاذنا
ان ضاقت الدنيا به أو هاجمه
وتذكر الشعب الذى أسكنته
وصبرت حتى جئته في عزه
وسجدت والدمعات فاض معينها
حلم وإيمان وعزم بـاذخ
ماذا يطيق الشعر في ابداعه
لم تبلغ الأحلام في سبحاتها

وأجدد الأجيال من قطراته
ومضيت أنهل من ندى راحتته
أنا في ذهول القلب أو نشواته
قرب الحبيب ازداد في صبواته
تجلو السيل محذرا غدواته
أمن لمن لبأك من عثراته
ما زال دون صباك في خطواته
والفصل كل الفصل في كلماته
ما أحوج الدنيا إلى نفحاته
أشقى تقاذفه ضلال هدايته
حتى ألفتنا في الدجى صرخاته
ونسوا هدى الرحمن في غمراته
وهو الذى سواه من آياته
واذا ضلال الأرض من غلاته
يأسو جراح الكون من رحماته
ما زال حول الحق بعض دعائه
والدمع في أسف على وجناته
لهفان يرجو النصر في كراته
ألم رآك تشد من عزماته
والبأس في رصد على شرفاته
والفتح يرفع فوقه راياته
ووهبت للرحمن ذنب عصاته
العفو أقوى فيه من غاراته
أو يستطيع الفن في آياته
بعض الذى أوتيت من ذرواته

سائدة

الفارسي

مع الشروق والغروب

قال عليه الصلاة والسلام : -

« ما طلعت شمس قط الا بعث بجنتيتها ملكان - يسمعان
أهل الأرض الا الثقلين - يأيها الناس هلموا الى ربكم » فان
ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ، ولا غربت شمس قط ، الا
وبعث بجنتيتها ملكان يناديان . اللهم عجل لنتق خلفا .
وعجل لمسك تلقا » .

مسئولية الحكم

لما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة دعا محمد بن كعب القرظي ، فقال له : اني قد ابتليت
بهذا البلاء فأشر علي .

فقال له محمد بن كعب : يا أمير المؤمنين اذا أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين
عندك أباً : وأوسطهم أخاً : وأصغرهم عندك ابناً . فوفر أباك ، وأكرم أخاك ، وتحنن على ولدك .

هذا الانسان

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : أعجب
ما في الانسان قلبه وله مواد من الحكمة وأضداد
من خلافتها فان سخ له الرجاء أذله الطمع . وان
هاجه أطمع أهله أنحرص ، وان ملكه اليأس قتله
الأسف ، وان عرض له القضب اشتد به الفيظ ،
وان أسعد بالرضا نسي التحفظ ، وان أتاها الخوف
شمله الحذر ، وان اتسع له الأمن استلبته العزة ،
وان اصابته مصيبة فضحجه الجزع ، وان استفاد
مالاً أطفاه الفنى ، وان عضته فاقة بلغ به البلاء ،
وان جهد به الجوع قعد به الضعف ، وان افراط
في الشبع كظته البطنة ، فكل تقصير مضر وكل
افراط له قاتل .

علو هممة

مر يزيد بن المهلب بأعرابية ، فقرته عزرا ،
فقبلها ، وقال لابنه معاوية : أعطها ثمانمائة دينار ،
فقال له ابنه : هذه يرصيها اليسير . وهي
لا تعرفك ، فأجابه : ان كانت ترضى باليسير فانا
لا أرضى الا بالكثير ، وان كانت لا تعرفني فانا
أعرف نفسي : فأعطاهما إياها .

سرعة بديهة

كان للمغيرة بن عبد الله
النقفى جدى يوضع على مائدته ،
فحضره أعرابي ، فمد يده الى
الجدى وجعل يسرع فيه ، فقال
له المغيرة : انك لتأكله عازفا
عنه كأن أمه تطحتك . فقال
الأعرابي : وانك لمشفق عليه
كأن أمه أرضعتك .

قلة ذوق

قال رجل لعمارة بن حمزة :
أتيتك في حويجة . فقال له :
دعها حتى تكبر ..

غباء

بعث رجل ابنه ليشتري له جبلا ،
فقال له : اجعله عشرين مترا ، فقال
الولد : في عرض كم ؟ قال : في عرض
مصيتي فيك ..

عالم وخليفة

قدم سليمان بن عبد الملك المدينة المنورة للزيارة ، فبعث الى ابي حازم ، فلما قدم عليه قال له : ما لك لا تأتينا يا ابا حازم ؟

قال : يا امير المؤمنين وما اصنع باتيانك ؟ ان ادنيتني فتننتني ، وان اقصيتني اخزيتني . وليس عندك ما ارجوك له ، ولا عندي ما اخافك عليه ..

قال : فارفع الينا حاجتك .
قال : قد رفعتها الى من هو اقدر منك عليها .
فما اعطاني منها قبلت ، وما منعتني منها رصيت .

معك لا معي

قال رجل لابي بكر رضي الله عنه :
والله لاسبئك سبا يدخل معك القبر ..

قال ابو بكر : معك يدخل ، لا معي .

من كل شيء احسنه

جلس اعرابي الى مجلس ايوب السخثياني ف قيل له : يا اعرابي لعلك قدرى قال وما القدرى فذكر له محاسن قولهم . قال : انا ذاك . ثم ذكر له ما يعيب الناس من قولهم . فقال : لست بذلك قال : فلعلك مثبت قال : وما المثبت ؟ فذكر محاسنهم فقال : انا ذاك ، ثم ذكر له ما يعيب الناس منهم . فقال : لست بذلك قال : ايوب : هكذا يعقل العاقل ياخذ من كل شيء احسنه .

الايام اربعة

١ - يوم مفقود ، وهو ما فاتك وقد فرطت فيه .

٢ - ويوم معدود ، وهو ما مضى وقد ملئ بعمل الخير .

٣ - ويوم مشهود ، وهو يومك الحاضر ، فاجتهد ان تزود فيه .

٤ - ويوم مورود ، وهو غدك الذي لا تدري هل هو من ايامك ام لا ..

عاطفة القرابة

مات اعرابي ، فبكى عليه اخوه ، فقيل له : أتبكي عليه وقد كان يريد قتلك ؟ فقال : حركنى للبكاء عليه ارتكاضنا فى بطن ، وارتضاعنا من ثدى ..

اخ ولكن ...

تعرض رجل لهشام بن عبد الملك ، وادعى انه اخوه ، فسأله : من اين ذلك ؟ قال : من آدم . فأمر له بدرهم ، فقال السائل : مثاك لا يعطى درهما ، فقال هشام : لو قسمت ما فى بيت المال على القرابة التي ادعيتها لم ينلك الا دون ذلك .

لا تقلق

في شئون تكون ، او لا تكون سيكيفك في غد ما يكون

سهرت عيون ، ونامت عيون ان ربا كفاك بالأمس ما كان

علمتني الحياة

قال المرحوم محمد مصطفى حمام :

انما كانت امتحانا طويلا
او ارى بعده عذابا وبيلا
لي بالصنف يوم ارجو الكفلا
خبثت غايصة وساءت سبيلا

علمتني الحياة ان « حياتي »
قد ارى بعده نعيما مقيما
عل خوفا من الحساب كفيلا
عل خوفا يبردني عن امور

مواقف خالد

في غزوة

بسلفه ، فتلقي منه الراية ابن رواحة « وقال
تحت اللواء حتى قتل . ثم اصطلح المسلمون على
خالد بن الوليد قائدا . وأمكن خالد تدبير خطته
الحربية ، حتى ضم صفوف الجيش ، ثم انسحب
ومن معه راجعين الى المدينة « بعد ان تيقن انه لا
قبل له بمقاتلة الروم الذين يلبفون أضعاف جنده
عددا .

تلك خلاصة موجزة لأحداث غزوة مؤتة التي
تمت في أوائل السنة الثامنة للهجرة (سنة ٦٢٩
ميلادية) وينعقد أجماع المؤرخين على أن أهمية
غزوة مؤتة ترجع الى أنها كانت مقدمة غزوة تبوك «
وما كان بعد وفاة النبي من فتح الشام .

بيد أن ما نود أن نتناوله في هذا المقام هو عرض
بعض المواقف الاسلامية الانسانية الخالدة في هذه
الغزوة ، وتحليلها لكشف دلالاتها ، وتحديد موقعها
من روح العقيدة الاسلامية ومكانها من البطولات
الاسلامية ، وذلك في ضوء النتائج التي أسفرت
عنها الدراسات العلمية الحديثة .

وعلى رأس هذه المواقف موقف محمد القائد
المرسل في تفكيره وتديره وقيادته وتوجيهه .

وموقف القادة الثلاثة الذين حملوا اللواء واحدا

لم يكن قد مضى غير أشهر على عودة الرسول
الى المدينة بعد عمرة القضاء التي تمت وفاء بعهد
الحديبية حين أعد عليه الصلاة والسلام العدة ،
وعبأ المهاجرين والأنصار للفرز والجهاد في أطراف
الجزيرة العربية شمالا لتناديب من قتلوا خمسة
عشر رجلا كان قد أرسلهم الى ذات الطلح على
حدود الشام يدعون الى الاسلام دعوة كان جزاؤهم
عنها القتل لم ينج الا رئيسهم .

وخرج الجيش الاسلامي مؤلفا من ثلاثة آلاف
من خيرة رجال النبي بقيادة زيد بن حارثة . وقال
الرسول : « ان أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب
على الناس ، وان أصيب جعفر فعبد الله بن
رواحه على الناس » . وقد خرج مع الجيش خالد
ابن الوليد ليبدل بحسن بلالته في الحرب على حسن
اسلامه .

لكن أنباء مسيرة المسلمين كانت قد سبقتهم ،
فجهز الروم لمقاتلتهم جموعا حاشدة منهم ومن
حلفائهم أعداء الاسلام . وفي مؤتة بدأت المعركة
حامية الأوار بين مائة أو مائتي ألف من جيوش
هرقل عاهل الرومان وثلاثة آلاف من رجال
الرسول . وقتل زيد بن حارثة حامل راية النبي
قتناؤها من يده جعفر بن أبي طالب فاحق

• زبید مولا رسول الله هو الشاهد الأول وبعد جمع
ابن عمر رسول الله .
• ثلاثة آلاف يقطعون الأميال لمنازلة هاشية ألف وأكثر
• أروع البطولات سجلها جيش وقادتهم .

للمقدم حسن فتح الباب



ولم يكن قد جد ما يوجب نقضه ، ومن ثم طرح
النبي فكرة التعجيل بفتح مكة ، فضلا عن أنه كان
يعلم أن الزمن في صف الدعوة . فلتكن إذا وجهته
في نشر الاسلام أرضا أخرى . ولتكن هذه الأرض
هي الشام والبلاد المجاورة شمالا للجزيرة العربية
بوصفها المنفذ الأول لطريق انتشار الاسلام . بعد
أن أمن الجنوب بعده مع قريش ، وبإذعان عامل
اليمن للدعوة . ومع ذلك فلم يكن النبي ليقيم
على شن الحرب في غير ضرورة من دفاع أو عقاب
على عدوان .

حرب لا بد منها

ان نفرا من الأعراب قد عمدوا الى اتخاذ المركب
الوعر ، فقتلوا أصحاب محمد الذين أرسلهم على
حدود الشام للدعوة الى الاسلام ، فكان قراره
الحاسم بتجريد حملة حربية لتأديبهم ردعا لهم .
وعبرة لغيرهم ممن قد تسول لهم أنفسهم أمر
الاعتداء على المسلمين . وبشا للعزة والثقة في نفوس
المؤمنين لأن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين . ولا
يتردد القائد الأعظم في اتخاذ هذا القرار الرادع .
بل يصدره مديرا له كل عوامل النجاح في التنفيذ
ضمانا لتحقيق الهدف ، وسعيا اليه من اقوام

بعد الآخر . كما أوصى الرسول ، ثم موقف خالد
ابن الوليد .
ويأتي بعد ذلك موقف الجند المسلمين العائدين .
وأخيرا موقف المسلمين الذين استقبلوهم في
المدينة .

دقة التوقيت وبعد النظر

وأول ما يسترعى نظر المتأمل في أنباء تلك الموقعة
وظروفها هو اكتمال القدرات القيادية التي وهبها
الله للنبي العربي . فالقرار الذي اتخذته الرسول
بالفزو تجتمع فيه دقة التوقيت وبعد النظر
وسلامة البصرة والحسم والرحمة .

أما دقة التوقيت فتبين من اختيار القائد
المرسل أكثر الأوقات مناسبة للفزو وتوافقا مع
الهدف منها . فالهدف البعيد هو توسيع دائرة
انتشار الدعوة الاسلامية . حتى تتجاوز حدود
الجزيرة العربية ، وتصل الى كل مكان على الأرض،
لأنها دعوة لتحرير الإنسانية بأسرها . وقد اجتمعت
ظروف معينة لم تكن لتقيب عن القائد الأعظم الذي
أنزل الله عليه الوحي من لدنه . فكان أن استخدم
هذه الظروف لصالح الاسلام . ذلك أنه لم يكن
قد مضى على هدنة الحديبية غير عام وبعض عام ،



عليه السلام . فالقائد من الجيش بمثابة الرأس من الجسد لا قيام له بدونها . فليكن هناك أكثر من بديل يتولى الأمر عند الحاجة ويسد الفراغ . وهذا ما يطلق عليه في علم الإدارة الحديثة خلق صنف ثان من القادة، حتى يصبح العمل لا الشخص هو أساس تحقيق الأهداف .

ولقد صدق تفكير رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأكد بالدليل العملي العبرة من هذا التقليد ، واستقرت في نفوس المسلمين كقاعدة ينبغي الالتزام بها كلما جدت ظروف مماثلة . كذلك فقد ثبت بالتجربة حسن اختيار القائد العظيم لقادة جيشه ، إذ كان أقدامهم واقتحامهم صفوف الأعداء حتى استشهدوا الواحد تلو الآخر دليلاً ما أروعه من دليل على شجاعتهم النادرة ، وفدائيتهم المنقطعة النظير . وحسن الاختيار هو أحد عناصر الكفاية التي ينبغي توافرها في القائد المكلف بفزوة كفزوة مؤتة ، يبلغ فيها الأعداء أضعاف أضعاف جنوده عدا ، فلا سبيل إلى مقاتلتهم إلا بشحذ الروح المعنوية ، وتعبئة النفوس بمعاني الأيثار والتضحية والفداء ، حتى يصبح الواحد منهم كفئاً لقتال العشرات ، وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله .

إيمان في الذروة

يا للموقف البطولي الرائع الذي وقفه القائد الثلاثة في أشد الظروف حرجاً . وأقسامها على احتمال البشرية ! ها هو ذا شرحبيل وإلى هرقل أمبراطور الروم على الشام يستعين بمن حوله من القبائل أعداء الإسلام ، وها هو ذا هرقل يستجيب له فيمده بجيوش من الإغريق ومن العرب . وتذهب بعض الرايات إلى أبعد من ذلك فتقول : إن هرقل نفسه تقدم بجيوشه حتى نزل مأب من أرض البلقاء على رأس مائة ألف من الروم ، كما انضم إليه مائة ألف آخر من لخم وجذام وغيرها . ويقال إن تيودور أخا هرقل هو الذي كان على رأس هذه الجيوش لا هرقل نفسه .

ويلغ المسلمين وهم بمعان أمر هذه الحشود الزاخرة ، فيقيمون بها ليلتين يفكرون ماذا يصنعون أمام هذا الطوفان البشري الذي لا قبل لهم به . والله تعالى يقول « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة »

السبل . لقد أدرك القائد المبعوث من عند الله أن سكوته على العدوان من شأنه أن يطمع فيه المعتدين وغيرهم من الخصوم . وأن الدعوة الإسلامية - وهي ما تزال بعد في نشأتها الأولى - لن يقدر لها الذيوع إلا إذا ظهر أنصارها أمام أعدائها بمظهر الأقوياء الذين لا يساومون ولا يلينون . وأن تحمل المسلمين مزيد من التضحيات خلال تلك المرحلة خير من الانتظار الذي يطوى مخاطر شديدة على الدعوة، ويحقق مكاسب للاعداء في المدى البعيد . فالبادرة وأخذ المشركين على غرة - قبل أن ينظموا صفوفهم، ويعقدوا الأحلاف مع أعداء الإسلام - وارهابهما بما أعد لهم من قوة ومن رباط الخيل . هي الخطة الحكيمة التي ينبغي اتخاذها ، ولقد حان الوقت المناسب لذلك بعد أن بدت منهم بوادر القدر وسوء الطوية .

ولقد كان طبيعياً حيال هذه الظروف أن تتخذ هذه التعبئة الروحية شكل الإعداد للجهاد . فجهز أنبى جيشاً قوامه ثلاثة آلاف جندي من المسلمين . ولم يكتف بالاضطلاع بمسؤوليته في اختيار القائد ، بل وضع في اعتباره احتمالات المستقبل ، حتى لا تحدث مفاجآت لم تكن في الحسبان . فيتعرض الجيش للاضطراب ، مما يؤثر على سلامة الخطة الموضوعة . فعين ثلاثة من المسلمين لإمارة الجند على الواحد منهم الآخر بالترتيب كلما استشهد سابقه . اتقاء للتنازع حول الإمارة . وما قد يجره من انقسام في صفوف الجبهة لا يؤمن معه النصر على الأعداء .

احتياط

لم يكتف القائد العظيم بتعيين أمير أو أميرين على الجيش في تلك الفزوة ، بل سار شوطاً بعيداً في الأخذ بالحيطة درءاً لعوامل الخطر وإيثارة للسلامة . وإذا لاحظنا أن غزوة مؤتة كانت من أوائل الفزوات الحقيقية في تاريخ الإسلام . أدركنا مبلغ سلامة بصيرة النبي العربي وبعد نظره ، وما ينطوى عليه كل ذلك من أرساء تقاليد جديدة لفن الحرب وإدارة المارك تنفع المسلمين بعد وفاته

أقسمت يا نفس لتَنْزِلَ له
لتنزّلين أو لتكرهين
أن أحلب الناس وشدوا الرئّة
مالي أراك تكرهين الجنّة

ثم شرع سيفه مقاتلا في سبيل الله حتى قتل :

في سبيل الجماعة

تلك هي أعظم مراتب البطولة التي تبذلها النفس الإنسانية « إيمانا بالهدف وتصميما على بلوغه ، ولو كان الثمن هو الحياة نفسها . ذلك أن البطل إذ يضحي بنفسه إنما يعلم أن هذا هو السبيل لحياة الجماعة، التي لا وجود له بدونها ، ولانتصار المبدأ الحق الذي يحمل رايته « والذي لا قوام للجماعة بدونه . ولما كانت الحياة عزيزة على النفس والحفاظ على البقاء غريزة مركوزة في أعماق الإنسان « فقد جعل الله النفس البشرية طبيعة في تلبية الحوافز المادية والمعنوية لكي ترجح في الميزان - عند الضرورة كفة غريزة البقاء . فلا عجب إذا أن تقوم الأديان جميعها على فكرة الخلود حفزا للفرد على إثار الجماعة على نفسه .

إن تضحيته لن تذهب هباء ، فلسوف تستمر حياة الجماعة بفضل هذه التضحية « ولسوف يجني هو ثمار ما عمل إذ يكون مصيره الخلود في الفردوس ، وأنعم به من جزاء يستحق التضحية أعظم التضحية . وإلى هذا المعنى ترمز نهاية الأرجوزة التي أنشدها عبد الله بن رواحة إذ يذكر نفسه بالجزء العظيم الذي ينتظره إذا قتل في المعركة ، حفزا لها على الإقدام وإطراح التردد .

أروع البطولات

لقد ضرب هؤلاء القادة الشهداء الثلاثة المثل العليا في الاستشهاد من أجل تحقيق الخير والحرية والسعادة للإنسان . وإن المرء ليقف وفعمة الاجلال والتقدير حيال هذه البطولات الخارقة التي ترتفع بسمو الفرض وروعة الفداء فوق الطاقة البشرية ، لا يشوبها شائبة من ضعف أو تردد ولا تسيئ لئها مسرات أئيش أو أطايبه ، حتى هذه الهنات التي بدرت من القائد الشهيد عبد الله بن رواحة إذ تردد بعض التردد قبل اقتحام الواقعة لم تسلم من النقد . وقد كان النقد أسلوبا للعمل انتهجه الرسول وعلمه لخلفائه

وينفذ الى أسماعهم صوت من بينهم يقول : تكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبره بعددنا فاما أن يمدنا بالرجال ، واما أن يأمرنا بأمره فنمضي له . وكاد الرأي العام أن يسير في هذا الاتجاه لولا أن تقدم عبد الله بن رواحة وكان الى جانب شهامته وفروسيته شاعرا « فقال في نبرات قاطعة « يا قوم ! والله أن التي تكرهون للتي خرجتم تطلبون : الشهادة . وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ، وما نقاتلهم الا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به « فانطلقوا فانما هي إحدى الحسينين اما ظهور واما شهادة « وسرى صوته كالتيار في نفوس المؤمنين . فقال الناس : فوالله صدق ابن رواحة . ومضوا حتى إذا كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب بقرية يقال لها مشارف ، فلما دنا العدو انحاز المسلمون الى قرية مؤتة لأنهم راوها خيرا من مشارف لتحصنهم بها .

وفي مؤتة التقى الفريقان ، وكانت المعركة بين جيشين غير متكافئين في العدة والعتاد . ولكنه الإيمان الصادق الصميق قوة لا تعادلها قوة العدو والسلاح ، والروح المعنوية الشامخة تنهأى أمامها الحواجز والعقبات ، وتقصر المسافات « وتتضاءل المنافع الذاتية ، ويصبح الفداء قيمة كبرى في ذاتها لا تعادلها الا قيمة الإيمان .

لقد انطلق زيد بن حارثة الى ساحة الحرب على رأس جيشه ، وقد حمل راية الرسول لا يتهيب المخاطر ولا يرهب الموت - حين لم يكن من الموت بد - وظل يضرب ويضرب ، والرماح تنوشه من كل جانب حتى هوى صريعا « وسلك مسلك الشهداء الأبرار في عليين .

وما أسرع ما تلقى منه الراية جعفر بن أبي طالب مقتحما صفوف الأعداء « وقد طوقوا الجيش الإسلامي بجموعهم الحاشدة ، ضاربا بالسيف في أعناقهم حتى قطعت يمينه فتناول الراية يسراه ، فقطعت ، فاحتواها بين عضديه حتى خر صريعا .

وأخذ القائد الثالث عبد الله بن رواحة مكانه على رأس الجيش ، وقد اشتد الترب وعظم البلاء ، فجعل عبد الله يتردد بعض التردد ، ثم قال وقد عقد عزمه على التضحية :



يا معشر المسلمين ، اصطلحوا على رجل منكم .
قالوا : أنت . قال : ما أنا بفاعل . فاصطلح الناس
على خالد . فآخذ الراية على الرغم مما شاهد من
تفرق صفوف المسلمين ، وتضعف قوتهم المعنوية ،
يحفره إيمانه الصادق العميق بالدعوة ، ورغبته
في أن يظهره على الناس فخورا به معتزا بنبيه ،
بأذلا من نفسه ومما خلقه الله عليه من مواهب في
سبيل الذود عن حياض الاسلام .

ويادر خالد الى التصرف بما يكفل صالح
المسلمين ، فدور بهم حتى جمع صفوفهم . وأخذ
في مناوشة العدو دون شن الهجوم الشامل حتى
انقضى النهار ، وغمر الظلام ساحة القتال ،
فوضعت الحرب أوزارها حتى الصباح . وهكذا
أناح خالد لنفسه فرصة للتروى ، ووضع خطة
حكيمه ينهى بها المعركة دون الحاق خسائر بجيشه
بعد أن تأكد من رجحان كفة الأعداء عدة وعتادا .

فوزع عددا كبيرا من جنوده في خط طويل من
مؤخرة جيشه : أحذثوا إذا أسفر الصباح من الجلبة
ما أدخل في روع العدو أن مددا قد جاء المسلمين
من عند النبي . وفترت عزيمة الروم عن مواصلة
القتال لا سيما أنهم أصيبوا بفرم فادح في اليوم
الأول للمعركة . إذ لقي كثير منهم مصرعه . وقد
كان عدد المسلمين لا يتجاوز ثلاثة آلاف . فكيف
إذا جاءهم المدد . وانسحب خالد وجنوده عائدين
دون أن يتقدم الروم لمقاتلتهم أو يتعقبوهم بعد أن
يئسوا من احراز أي نصر عليهم . وسروا من عدم
مهاجمة خالد لهم .

عود على بدء

ويسجل التاريخ موقفا آخر من مواقف الرسول
الخالدة في هذه الفزوة . انه موقف الرحمة من
الناس جميعا ، من أنصاره ومن المستضعفين من
أعدائه على السواء . ولا غرو فهو نبي الرحمة
والداعي الى دين العطف والتسامح . لقد خرج
الرسول مودعا جنوده حتى بلغ مشارف المدينة .
وقد سار المسلمون في ركبه داعين معه لجيشهم
(سبحانه الله ورد عنكم وردكم الينا سالمين) .
وليس ثمة حافز لرفع الروح المعنوية أكبر ولا
أعمق من هذه المسيرة . وفي الطريق أوصى النبي
رجالاه ألا يقتلوا النساء ولا الأطفال ولا المكفوفين
ولا الصبيان ، وألا يهدموا المنازل ولا يقطعوا
الأشجار .

وللمسلمين عامة ، فاتبعوه من بعده تداركا للأخطاء
وقضاء على الانحرافات من جذورها .

فحين علم النبي باستشهاد القادة الثلاثة كان
على زيد وجعفر أكبر أسى، وقال : « لقد رفعوا الى
في الجنة فيما يرى النائم على سرر من ذهب »
فرأيت في سرير عبد الله بن رواحة ازوارا عن
سريري صاحبيه فسأل لم هذا ؟ فقل له : مضيا
وتردد عبد الله بعض التردد ثم مضى » .
والحكمة التي توخاها الرسول من اعلام صحابته
بهذه الرؤيا ، هي الحث على الجهاد والاستشهاد
في سبيل الله . والنهي عن الخوف والتردد في
أحرج المواقف وأشد الأزمات .

فالإبقاء على الحياة في هوان وذل اهدار لقيمتها
وتحقير لصاحبها . والحياة زائلة . ومن ثم فإن
الخوف من الموت هو شر من الموت ذاته . ولهذا
استقرت هذه التعاليم الاسلامية في نفوس المسلمين
عبر الأجيال المتعاقبة . وتمثلتها أفئدتهم فانعكست
على سلوكهم ، وتقنى بها الشعراء كما أشاد بها
الكتاب والحكماء ، ومن ذلك قول شاعر العربية
العظيم أبو الطيب المتنبي :

وَلَوْ أَنَّ الْحَيَاةَ بَقِيَ لَحَي
لَعَدَدْنَا أَضْلَلْنَا الشَّجْعَانَا
غَيْرَ أَنَّ الْفَتَى يَلْأَقِي الْمَنَايَا
كَالْحَمَاتِ وَلَا يَلْأَقِي الْهَوَانَا
وَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَوْتِ بَد
فَمَنْ الْعَارُ أَنْ تَعِيشَ جَانَا

أمر خالد نفسه

لقد استشهد القادة الثلاثة الذين أسند اليهم
الرسول امارة الجيش واحدا بعد الآخر . والمعركة
ما زالت دائرة حامية الوطيس ، ولا بد من قائد
يرأس جيش المسلمين . ويحكم تدبير الخطط ،
ويضم الصفوف ويشحذ العزائم . انه خالد بن
النوليد القائد الحربي الشجاع والمحرك للجيوش
والذي يندر مثيله . ذلك انه ما أن قتل ابن رواحة
حتى أخذ الراية ثابت بن أرقم أحد بني العجلان
فقال :

المسلمين خشية أن يسمع من كل من رآه : يا فرار فررتم في سبيل الله . ولكن الله يحقق ما وعد الرسول المسلمين . وما بشرهم به من أنهم الكرار . إذ يظهر بعد ذلك من حضر منهم مؤتة من البطولات ما تقر به أعين المؤمنين ، كما يسجل القائد الخالد أعظم الصفحات في تاريخ الحروب الإسلامية العادلة ، فتزول سبة الفرار التي ألصقت بالجيش . ويتحقق وعد الرسول بأنهم الكرار لا الفرار .

الرسول يواسي

وخاتمة هذه المواقف الإسلامية الخالدة ما أصاب نفس الرسول من ألم - منذ علم بمقتل زيد وجعفر - وحزن على هذين الصحابين الجليلين . فقد ذهب عليه الصلاة والسلام الى منزل الشهيد جعفر بن أبي طالب ودخل على زوجته أسماء بنت عيسى . وكانت قد عجنت عجينها وغسلت بنيتها ودهنتهم ونظفتهم . فقال لها :

أتيني بنى جعفر . فلما أتته بهم تشمهم وذرفت عيناه الدمع . قالت أسماء في لهف وقد أدركت ما أصابها . يا رسول الله ، أبى أنت وأمى ما يكيك ؟ أبلغك عن جعفر وأصحابه شيء ؟ قال : نعم اصبوا هذا اليوم ! وازدادت عيناه بالدمع تهانا . فقامت أسماء تصيح حتى اجتمع النساء اليها . أما الرسول عليه الصلاة والسلام فخرج الى أهله فقال : لا تغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعاما فانهم قد شغلوا بأمر صاحبهم . ورأى ابنة مولاه زيد قادمة فربت على كتفها وبكى . وأظهر بعضهم دهشة لبكاء الرسول على من استشهد فقال ما معناه : انما هي عبرات الصديق يفقد صديقه .

ان بكاء النبي المستشهدين من رجاله في غزوة مؤتة لهو أعلى مراتب السمو التي تليقها النفس البشرية في معترك الخطوب والأحداث . انه موقف الرحمة والحنان والعجب . حب الصديق لصديقه وحزنه لفيا به . ان عظمة القائد المرسل تبدو في مجاهدته أعداء الله ، وفي مواساته لجنود الله . ان صلاته في قتال العدو لا تؤثر في لينه ورحمته برجاله . ولقد أصل الرسول هذه القيم الروحية في نفوس المسلمين فاعتنقوها .

تلك هي بعض المواقف الخالدة التي نستخلصها من غزوة مؤتة . وما أجدرها بالاتباع حتى نصيد للإسلام منتهى وقوته .

يا لعظمة محمد في مروءته وسماحته ورحمته . انه ليعلم أن الحرب هي الحرب فيما تصيب الناس جميعا من ويلات تشمل المحاربين ولا يسلم منها غير المحاربين .

ولكنه يعمل على التخفيف من هذه الويلات ، وقصرها على جباة هذه الحرب من أعداء الاسلام حتى لا يصطلى بنارها الضعاف منهم . لأن رسالته هي الضرب على أيدي الظالمين وتحرير البشرية كلها منهم . أما الأبرياء من القوم فهم في حماه آمنون وبرحمته مستظلون .

ذلك موقفه عليه الصلاة والسلام في التفريق بين المحاربين والمدينين من أعدائه في المعاملة . انه شديد على الكفار رحيم بنسائهم وأطفالهم والعاجزين منهم .

أما موقفه من المسلمون فهو موقف البطل من وطنه وأهله ودا ورحمة وإيثارا . فما كاد خالد ومن معه يلوحون في مشارف المدينة حتى استقبلهم المسلمون يتقدمهم الرسول . وطلب النبي فأتى بالقائد الشهيد عبد الله فأخذه وحمله بين يديه . بيد أن المسلمين لا يرضون عن عودة جنودهم منسحبين ، وكان أملهم أن يتلقوهم غازين فاتحين لبلاد المشركين فيحثون على الجيش التراب تصيرا عن عدم رضاهم قائلين « يا فرار فررتم في سبيل الله » وان للمسلمين لعذرا في قولهم هذا ، فهم لا يرضون بغير النصر بديلا ولا يرون الفوز الا جهادا في سبيل اعلاء الحق ونشر الدعوة . ولكنهم لا يعلمون حقيقة الأمر . فما انسحب جنودهم ضعفا ولا خورا . ولكننا خطة حكيمة دبرها القائد المحنك خالد . فاطاعوه اذعانا لمبادئ الاسلام التي تدعو الى طاعة الله ورسوله وأولى الأمر . ولو رأى خالد أن يهجموا ويقتحموا صفوف الأعداء لبدلوا أرواحهم رخيصة في هذا السبيل .

وهنا يتجلى موقف آخر من مواقف النبوة الخالدة اذ يقول رسول الله : صلى الله عليه وسلم (ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار ان شاء الله) فيهدأ المسلمون وتطمئن قلوب الجند العائدين لهذا التقدير الكريم الذي أسبقه عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذه الرحمة التي شملتهم . وليس أجل من هذا التصرف الحكيم ولا أبلغ دافعا لهم على الغداء فيما يؤمرون به من غزو في المستقبل . ومع ذلك فان قوة الايمان في نفوس المسلمين تجعلهم لا يفرون للعائدين انسحابهم . حتى كان سلمة بن هشام لا يحضر الصلاة مع

أزمة الأطلاق

بين أهل الأديان

للاستاذ محمد حسين فضل الله

* لكل تشريع أو تنظيم أساس ينطلق منه وهدف

يرمي اليه فما أساس التشريع والتنظيم الاسلامي ؟

* بعض الناس نراهم يصلون ويصومون ولكنهم

لا يتورعون عن المحرمات . فما سر ذلك ؟ .

في هذا البحث تحليل واف لمظاهر الأزمة وأسبابها

وجواب عن هذه الاسئلة وغيرها .

المقول للوضع النفسي المتجمد ، الذي تعيشه المجتمعات الاسلامية في داخل ذاتها ، المتمثل في طبيعة العلاقات الذاتية ، والاجتماعية فيما بينهم ، التي تمثل - بدلا من ذلك - انفصالا وانقسامات ما يلتفت النظر .

وقد لا نعدم الكثيرين من خصوم الاسلام ، الذين يحاولون أن يجعلوا من هذا الواقع المتفكك للمجتمع المسلم . . شاهدا على عدم امكان اعتبار

١ - اذا قدر لنا أن نعبر عن الأزمة التي يعانيها واقع السلوك في حياة الانسان المسلم « تعبيرا دقيقا لم نجد أفضل من التعبير عنها بأنها (أزمة أخلاق) لأنها تلتقي بالواقع الذي يتمثل لدى الانسان المحافظ « في أسلوبه الخاص الذي يتبعه في التزاماته الدينية « كما تلتقي بالمظهر المنحل لدى الانسان المتحلل من قيود الدين والتزاماته . وربما نجد - في مضمون التعبير - التفسير

قواعدها العامة التي تستوعب تطور الحياة وتقدمها ، لتكفل لها نهجها الاسلامي في مدى الحياة الطويل .

وقد نلج - هذه الصورة التي تتمثلها للدين من حيث هو شريعة وقانون - في اعتماده الوسائل التي يعتمدها القانون في صيانة كرامته والحفاظ على تنفيذه ، فكانت القوانين الجزائية والجناحية ، سبيل الدين للحد من جموح المنحرفين ، والمجرمين الذين لا يسكنون الى عقيدة ترددهم ، أو أخلاق تصدهم . . انطلاقا من الطبيعة الانسانية التي تتطامن وتراجع أمام الترغيب والترهيب .

وعلى ضوء هذه الصورة التي قدمناها نستطيع ان نجد الجواب المقول لأولئك الذين يجردون الدين من مهمة قيادة الحياة في سيرها نحو أهدافها النظامية والتشريعية . . لأن هذه الصفة لا يمكن أن تنطبق على الواقع الديني للاسلام ، فان شريعته لم تنفصل عن جانب العقيدة فيه ، كما أنها لم تكن متأخرة عن بداية انطلاقه في الحياة . بل كانت تسير معه جنباً الى جنب . . فكانت العقيدة منطلق التشريع وقاعدته ، تمده بالحياة وتشده بالقوة . . وكان التشريع امتدادا للعقيدة ، يحمي حدودها ويوسع مداها .

ولذا كان الاسلام في نظر قادة التشريع عقيدة وعملا ، ايمانا بالجوانح وعملا بالجوارح ، وكانت الاستقامة على الطريق السوي للاسلام التشريعي مظهر الصدق للايمان ولصحة العقيدة عند الانسان المسلم ، والسمة الحية للشخصية الاسلامية المتزنة .

٤ - ما هي قاعدة التشريع في الاسلام :

واذا كان الدين الاسلامي يمثل في حياتنا دور الشريعة والقانون الذي تريده السماء للارض أن تسير عليه ، وتعتمده أساسا لتنظيم شؤونها وتركيز حياتها ، فقد نجد من الخير والاخلاص لحدیثنا ان نبحت عن القاعدة التي تركز عليها هذه الشريعة ، ويعتمد عليها القانون .

هل هناك هدف أعلى يستهدفه الدين في شريعته ؟ .

واذا قدر لنا أن نضع أيدينا على هذا الهدف وننترف حقيقته ، فقد يبرز أمامنا سؤال آخر عن

الحس الديني ، أو العقيدة الدينية مبدأ وحدة ومنطلق لقاء في أي مجتمع من المجتمعات .

وربما نجد - في الصورة التي نأخذها من فهم هذه الأزمة ، والتعريف على أبعادها - بعض الحديث الذي نستطيع أن نقدمه لأولئك الذين يحاولون ان يلصقوا بالاسلام تهمة الدين الذي لا يقدم للانسان - فيما يقدم من عطاء - التربية الروحية التي تخلق عنده مناعة الروح فيما تشعر به ، وفيما تتفاعل به تجاه الآخرين . لأن الاسلام - في نظر هؤلاء - لا يمثل الا قانونا مجردا يهتم بتنظيم علاقات الانسان من الخارج ، دون أن يهتم أو يلتفت الى الداخل .



٢ - وهكذا نجد في أزمة الانسان المسلم الاخلاقية ، مجالا كبيرا للحديث عن طبيعة الاسلام من حيث الصفة القانونية ، التي تتمثل في واقعه التشريعي الضخم ، ومن حيث القيم والمفاهيم الاخلاقية والروحية ، التي تتمثل في الخط العام الذي تركز عليه النظرة الاسلامية العامة للكون والحياة .

واذا استطعنا أن نصل بالحديث الى غاية معقولة ، ربما نجد - في نهاية المطاف - البون الشاسع بين واقع الاسلام - تشريعا وقانونا وبين واقع المسلمين أخلاقا وحياة .

٣ - الاسلام قانون وشريعة :

ان أدنى نظرة الى الدين الاسلامي تعرفنا حقيقة واقعه التشريعي ، الذي يحاول أن يجمع حياة الناس وينظمها في اطار قانوني متين ، تنتظم به أمورهم ، وتطمئن اليه خطواتهم ، فلا تنحرف ولا تزل ولا تربغ .

ومن هنا نجد انه لم يغفل أي جانب من جوانب الحياة التي تحتاج الى تشريع أو تخطيط الا ووضع لها شريعة ، وسن لها قانونا ، فكانت العبادات التي تصل القيد بربه وتبلور صلته بالحياة وبالناس . . وكانت المعاملات التي تنظم علاقاته المالية والاجتماعية والسياسية . . وغير ذلك مما يمس حياة الناس ويجمع أمورهم . . كل ذلك في اطار قانوني يرسم الشريعة ، ثم يخط لها

أزمة الاخلاق



للحياة والانسان « لتعالج مشاكله على أساس الارتفاع بهذا الواقع للوصول به الى المستوى الذى تؤمله للحياة الانسانية تاركة كل جانب من الجوانب الروحية لانها - فى نظرها - مجرد وهم أو خيال »

واذا كانت القضية تركز على ذلك .. فمن الطبيعي أن تكون التشريعات المنطلقة من هذين الخطين صورة حية للقاعدة الفكرية التى ينطلق منها التشريع ..

وعلى هدى هذه الحقيقة نستطيع أن نقول « اننا لا نعقل للتطبيق الحرفي للتشريع المجرد من الروح أى معنى ، فيما يتعلق بانسجام الانسان مع عقيدته ودينه ... فقد لا يكفي فى كون الانسان مسلما أن يطبق الاسلام تطبيقا مجردا ما لم تكن روحه عامرة بالقيم والمفاهيم الاسلامية »

ان الاسلام « أو الدين بشكل عام ، يمثل مجموعة القيم والمفاهيم التى ارتكزت عليها شريعته ، فلا يمكن للانسان الذى أقفرت روحه من تلك القيم ، أن يكون مسلما متدينا » وان التزم بشريعة الاسلام حرفيا .

تلك هي صورة القضية - على الاجمال -

أما دور الاسلام وموقفه من كل ذلك « فنستطيع التعرف عليه من خلال الاحاديث التى عرضت للأساس الذى انطلقت منه الدعوة الاسلامية - كما فى الحديث النبوى الشريف المشهور « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .

قد نفهم من هذا الحديث الشريف أن القضية التى يحاول الاسلام أن يشرها فى الحياة كقاعدة لبناء المجتمع الافضل هي قضية « مكارم الاخلاق » ... فهي القضية التى يمكن لها أن تبنى ضمير الفرد من أجل أن يكون حيا طاهرا ، يتفاعل بمشاعر الآخرين ويعيش أهمهم .. وهي القضية التى تستطيع أن تجعل من عقلية الجماعة ، عقلية توجّه وتعمل دون طغيان أو أثره .. وهي فى الوقت ذاته ، قضية الحياة الكبرى التى تجعل من عمر الانسان فى الدنيا رحلة سعيدة مثمرة فى دروب الله .

المقياس الذى نقيس به اطاعة الانسان المسلم لله « وانسجاما مع دينه وعقيدته الاسلامية »

فهل نستطيع أن نجعل مجرد التطبيق الحرفي للشريعة مقياسا لتلك الطاعة ، وذلك الانسجام دون أن نبحث عما وراءه ؟

أو أن القضية لا تقتصر على مجرد التطبيق ، بل تمتداه ؟

فلكى يحقق الانسان المسلم الانسجام الكامل بين التزاماته الدينية وعقيدته وبين عمله « لا بد له من أن يعيش الأهداف « والمثل العليا التى انطلقت منها الشريعة وارتكز عليها القانون .

■ - الاخلاق هي القاعدة :

للجواب عن السؤال الأول يجدر بنا أن نتساءل - قبل كل شيء - عن طبيعة الهدف الذى تستهدفه المبادئ والتشريعات - دينية كانت أو غير دينية من وراء دعوتها الملحة الى اتباعها وتنفيذها .

لا شك أن الهدف الأكبر هو تحقيق القيم والمفاهيم التى تحملها فى داخلها ، وتجسيدها واقعا حيا فى حياة الآخرين .

فالاديان تحاول فى دعوتها السماوية - أن توصل الخلق الى مرضاة الله وطاعته « وتأخذ بأيدهم الى طريق الهداية والخير والحق ، فيما ترسم من تشريع « وفيما تخطط من مناهج وتعاليم .

ولذا فهي تحاول أن توفق بين متطلبات الروح ، وبين متطلبات الجسد « وتوازن بين مسؤولية الفرد وبين مسؤولية الجماعة ، فلا يطفى مطلب على مطلب « ولا يميل جانب على آخر ... لأن ذلك هو سبيل تحقيق الخير الروحي والمادى للانسان - فى نظر الدين .

أما المبادئ الأخرى التى تركز على المادة وتكرّ الروح « فهي تحاول الانطلاق من الواقع المادى

الاسلام » وانما يمثل المنطلق الذى ينطلق منه التشريع والقاعدة التى يرتكز عليها ويمتد بامتدادها .

ومن هنا كان من الخطأ البين أن نعتبر جوانب التشريع الاسلامي ذات أقسام عدة ، نحسب الجانب الأخلاقي واحدا منها ، فى مقابل بقية الجوانب الاخرى من سياسية واقتصادية واجتماعية .

٨ - هذه هي صورة الأزمة الأخلاقية :

وما دام الاسلام قانونا وشريعة تستمد حيويتها من (مكارم الأخلاق) وليس قانونا مجردا لا يرتكز على شيء .. الأمر الذى يجعل من الأخلاق عنصرا حيويا للشخصية الاسلامية - كما قدمنا - فقد نستطيع على ضوء ذلك - أن نفهم صورة الأزمة التى نعانىها فى مجتمعنا المسلم » وكيف تتمثل فيه « كآزمة أخلاقية » .

فلو قدر لنا أن نتطلع الى هذا المجتمع تطلعا واعيا ، وندرسه دراسة شاملة تتمثل أفرادها فى مدى التزامهم بالاسلام كقانون » وابتعادهم عنه .. لرأينا أفرادها ينقسمون الى قسمين :

الأول : القسم المتدين المحافظ .. ويتمثل بالفئة التى تحاول - جهد طاقتها - أن تطبق شريعة الاسلام وقانونه على حياتها الخاصة .. فتراها تمارس العبادات ممارسة دقيقة » فتحافظ على صومها وصلاتها وحجها وصدقاتها وغير ذلك كما أنها تحاول - جاهدة - اجتناب المحرمات التى نهى الله عنها كشرب الخمر والزنا وقتل النفس المحرمة والكذب وغيرها .

وقد يدفعها هذا التقيد والالتزام الى ان تحتاط لعملها فتترك مالا يجب تركه فى مقام الشبهة ، وتفعل مالا يجب فعله عند التردد .

الثاني : القسم المتحلل المنفلت من قيود الدين وتعاليمه .. ويتمثل فى الفئة التى تنظر الى الدين نظرة اللامبالاة .. فهو لا يمثل عندها شيئا ذاتيا يقيدها ويوجه خطواتها .. وانما يمثل عندها شعورا عاطفيا يرتبط بالعقيدة التى نشأت فى جو عاطفي صرف » ولم يقدر لها التربية الصالحة التى تركها على أساس متين .

واذا كانت الاخلاق هي قاعدة الاسلام فى بناء المجتمع الاسلامي الأفضل ، كما يوحي به الحديث الشريف » فمن الطبيعي ان ترتكز تشريعاته على هذه القاعدة وتنطلق من هذا الاساس .. الأمر الذى يجعل من القوانين الاسلامية صورة حية للنموذج الأكمل للأخلاق الاسلامية ، ومرة صادقة للحياة التى يريد الاسلام ايجادها للمجتمع ..

ولذا فان باستطاعتنا ان نقرر قيمة أى تشريع ينسب للاسلام بقدر قرينه للأخلاق الاسلامية وبعده عنها » اذ لا يمكن للتشريع أن يفصل عن قاعدته أو يتعد عنها .

وكما يصلح ذلك مقياسا لنفس التشريع » فبإمكاننا أن نجعل منه مقياسا نقيس به مدى اسلامية الفرد » وتمثله للشخصية الاسلامية التى يراد للمسلم أن يتصل بها .. فقد لا يكفي فى المسلم أن يطبق التشريع بحرفيته » ما لم يكن داخله تجسيدا حيا لقيم التشريع ومفاهيمه .

وكما هي الحال فى الفرد » كذلك فى المجتمع .. فالمجتمع الاسلامي هو المجتمع الذى تبرز فى اجوائه وخطواته وحركانه تعاليم الاسلام وقيمته » قبل أن تبرز فيه طقوسه وعاداته وتقاليده .

ذلك هو بعض ما نستوحيه من هذا الحديث الشريف فى طبيعة الصلة القائمة بين الاخلاق والشريعة .. فهي صلة القاعدة والبناء » أو السبب والسبب » والعلة والمعلول .. الى غير ذلك من التعابير التى تربط الشيء بمصدره ، وترجع الأشياء الى أصلها .

٧ - ليست الأخلاق مجرد جانب للتشريع:

ومتى كان العنصر الأخلاقي ، يمثل دور الأصالة فى سمر التشريع الاسلامي ، فلا بد له أن يكون شاملا يستوعب كل جوانب الحياة الفردية ، والاجتماعية التى يتسع لها التشريع » ففي مجال التشريع الاقتصادي لا بد أن تكون هناك (أخلاق اقتصادية) وإلى جانب ذلك لا بد أن تكون لنا فى مجال التشريع السياسي (أخلاق سياسية) لا تختلف فى قليل أو كثير عن الخط الأخلاقي العام الذى يرتكز عليه الاسلام .

وبكلمة واحدة » ان العنصر الأخلاقي لا يمثل جانبا من جوانب الدين » أو التشريع الديني فى



لأن في ذلك ضماناً له من العقاب .. وليس من المهم بعد ذلك أن لا تؤدي الزكاة أي هدف له داخل ذاته .. أو داخل مجتمعه .. بل ليس من المهم أن يحاول اتباع بعض الحيل التي قد تسيقها الشريعة من وجهة قانونية حرفية للتهرب من دفع الزكاة بالهروب من موجباتها .

وهكذا يتمثل هذا الواقع في المحرمات .. فقد تجد شخصاً يعتمد عن الربا في معاملته ، ولكنه يمثل في أخلاقه ونفسيته أخلاق المراهبي ونفسيته .. في وحشية القسوة .. وأثرة الذات .. ولذا فهو يعمل على استغلال الآخرين .. والتلاعب بالأمهم ومشاعرهم دون عاطفة أو إشفاق .. وقد يلجأ - في الوقت ذاته - إلى كثير من أساليب اللف والدوران للحصول على نتيجة الربا بطرق وحيل قانونية منظمة .

كما قد تجد انساناً لا يمارس الزنا .. ولكنه يحمل في داخله روحية الزاني وأخلاقه .. فهو لا يتركه لعفة ذاتية ، وإنما يجتنبه لراعاة قانوني .. ولذا فهو يتحين الطرق القانونية لارواء جشعه الفريزي .. ووحشيته الجنسية .

إن هذه الفئة قد تكون إسلامية من الوجهة القانونية المجردة للإسلام ، إذا أردنا أن نجرده من الوجهة الأخلاقية التي يتركز عليها .. ولكنها - في الجانب الآخر - ليست إسلامية من وجهة القيم والأخلاق .. لأن مثل هذه الأعمال التي تمارسها قد تسقط عنها العقاب، لأنه تابع للمخالفة القانونية المفقودة هنا .. ولكنها لا تقربها من الله .. لأن القربى إليه تعالى لا تكون إلا بالروح الصافية الطمئة الرضية ، التي تعيش العفة والطهارة في داخلها .. وتتمثل الخير والإيمان في روحها دون تكلف أو تصنع ، وتصدر منها أعمالها بسماحة محبة .

وقد نستطيع أن نفهم ذلك من بعض الأحاديث الشريفة .. التي تحاول الإشارة إلى بعض القيم الأخلاقية الكامنة في التشريع ، كما في الحديث المأثور « من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً » .

فقد نفهم من هذا الحديث ، أن مثل هذه الصلاة المجردة عن أهدافها من أسباب البعد عن الله لأنها لا تمثل في ذاتها العبادة الداخلية

وهذه الفئة - بحكم هذه اللامبالاة - لا تلتزم بالواجبات ، وإنما تمارسها - في حالة ممارستها - على أساس مناسبة معينة أو ظرف خاص - كما أنها قد تترك المحرمات بفعل رادع خارجي أو جهة عاطفية .

هذان هما القسمان اللذان يمثلان القسم الأكبر من أفراد مجتمعنا المسلم .. ويعيشان - في الوقت ذاته (أزمة الاخلاق) في داخله .

وقد يبدو غريباً أن نعتبر الفئة الأولى مصدر (أزمة أخلاقية) فقد يدخل في الظن منافاة ذلك لما قدمناه من ارتكاز التشريع على أساس الأخلاق .. الأمر الذي يجعل من تطبيق التشريع في حياة الإنسان تجسيداً للقيم الأخلاقية الإسلامية .. نظراً إلى أن القوانين الشرعية تعتبر - من وجهة النظر هذه - وسيلة من وسائل التربية الأخلاقية في المجتمع .

٩ - المحافظون نموذجان

ولكن علينا أن نفرق بين نموذجين من الناس ممن يتقيد بأحكام الدين وشرائعه .

١ - فهناك فئة من الناس تفهم التشريع مجرد اطاعة حرفية للأوامر والنواهي فإلهم عندها - في حد تعبير البعض - هو الخروج من العهدة - وبراءة الذمة لئلا يعاقب - فيما لو قدر له أن يترك .. فالحقضية عنده تنتهي بانتهاء العمل دون أن يكون للأثر الداخلي أو الخارجي قيمة في حسابه .

فإلهم في اطاعة قوله تعالى (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أن يؤدي الإنسان صلاته بتمام اجزائها وشرائطها .. أما أهداف الصلاة .. أما غاياتها .. فهو أمر خارج عن التكليف فلا يجب القيام به !! .

والمهم في الزكاة .. أن يخرجها كاملة غير منقوصة .. ويسلمها إلى أصحابها .. دون تأخير ..

للإنسان « وإنما تمثل صورة خالية من أى روح
وأى معنى » .

وقد نفهم من ذلك أنه لكي يكون الإنسان مسلماً
لا بد له من أن تفيض عباداته في داخله « ويتمثلها
في نفسه تمثلاً وجدانياً ، ينساب في مشاعره
انسياب الروح في الجسد « والدم في العروق .

٢ - وهناك فئة من الناس قدر لها أن تعيش
جواً تربوياً إسلامياً خالصاً « يعرفها روحية الإسلام
من خلال قانونه « وبصرها بأهدافه من خلال دراسة
وسائله ، ويدلها على غايته قبل أن يخطو بها
في دروبه .

إن هذه الفئة قد عاشت الإسلام في روحية
القانون .. في الوقت الذي لم تبعد فيه خطوته
القانونية شعرة واحدة .

إنها هي التمثيل الوحيد الحي للشخصية
الإسلامية التي يريد لها الإسلام أن تحيا في
مجتمعه . وهي الجماعة الإسلامية التي يريد لها
الإسلام أن تقود خطى الحياة في حركته نحو
المجتمع الأفضل .

هذان هما النموذجان اللذان يتمثل بهما القسم
المتدين المحافظ .. وقد يكون كل منهما مخلصاً
في عمله لأنه لم يقدر له أن يعرف القضية إلا من
ذلك الجانب .

ولكن ذلك لا ينعنا ، إن نقرر أن الفئة الأولى
قد شاركت مشاركة فعالة في الأزمة الأخلاقية ،
لأنها أخذت الإسلام جسداً بلا روح « فأساءت إليه
من حيث تريد أو لا تريد .

ومن المؤسف أن نفتقد الفئة الثانية في مجتمعنا
المسلم « حتى لا نجد منها فرداً بين آلاف .. وهذا
ما يفسر لنا افتقار الصورة الحية للإنسان المسلم ،
الذي يعيش الإسلام روحاً وحياة في مجتمعنا
المعاصر .

وهذا ما يفسر لنا المشكلة التي نعيشها مع
جيلنا المعاصر « عندما يهرب من الدين محتجاً
بالصور الدينية المألوفة للأشخاص المحافظين ،
الذين لا يعيشون روحية الإسلام وقيمه ، وإن كانوا
يتمثلونه طاعة قانونية مجردة .. فهم يفقدون -
في نفوسهم - معاني الحب والرحمة والحنان
والتسامح .. وإن كانوا يطبقون القوانين التي

ارتكزت على هذه المعاني « وهم يفقدون المرونة
النفسية والاجتماعية ، التي يستطيعون معها
أن يتفاعلوا مع مجتمعهم ويؤثروا فيه .. ومن
هنا كان المجتمع في واد وهم في واد ..

وأخيراً .. أحسب أنه لم يبق عندنا شك فيما
قلناه في بداية الحديث من أن الواقع الإسلامي
يعاني في هذا الوقت (أزمة أخلاق) دون فرق بين
الفئة المحافظة ، وبين الفئة المتحللة من قيود الدين
والالتزامات .

أقدم هذا الحديث جواباً إلى بعض القراء
الكرام - الذي أغفل اسمه - حين كتب لي يقول
عن هؤلاء المحافظين .

« قد نراهم يقومون بتأدية الصوم والصلاة
والزكاة والخمس والحج من جهة « لكنهم يقومون
بما هو محرم من جهة ثانية إذ يتقاضون الربا ..
فكيف نوفق بين هذا وذاك .. ؟ » .

يا قارئ الكريم .

أرجو أن أكون قد استطعت أن أنجح في رسم
الصورة الحية لهؤلاء « ممن يرتكبون المحرمات ،
أو ما يشبه المحرمات من زاوية أخلاقية ..

أما الحل لهذه المشكلة .. فقد تتفق معي في
أن مجالها ليس هذا الحديث الخاطف .. لأن
القضية ليست مرتبطة بالصورة « وإنما هي مرتبطة
بالجنور والأعماق .. حيث الأسس التي يقوم
عليها الحكم .. وحيث التيارات الضالة والكافرة
التي تطفئ علينا من كل جانب ومكان .

إنها قضية جنور المجتمع الحاضر وأعماقه ..
فلا بد لنا أن نبدأ الحل في دروب الواقع .. في
مجال الحياة .. حيث الجهاد والكفاح من أجل
إعلاء كلمة الله في الأرض كلمة الحق .. وإزهاق
كلمة الشيطان .. كلمة الباطل ..

حق الجوار

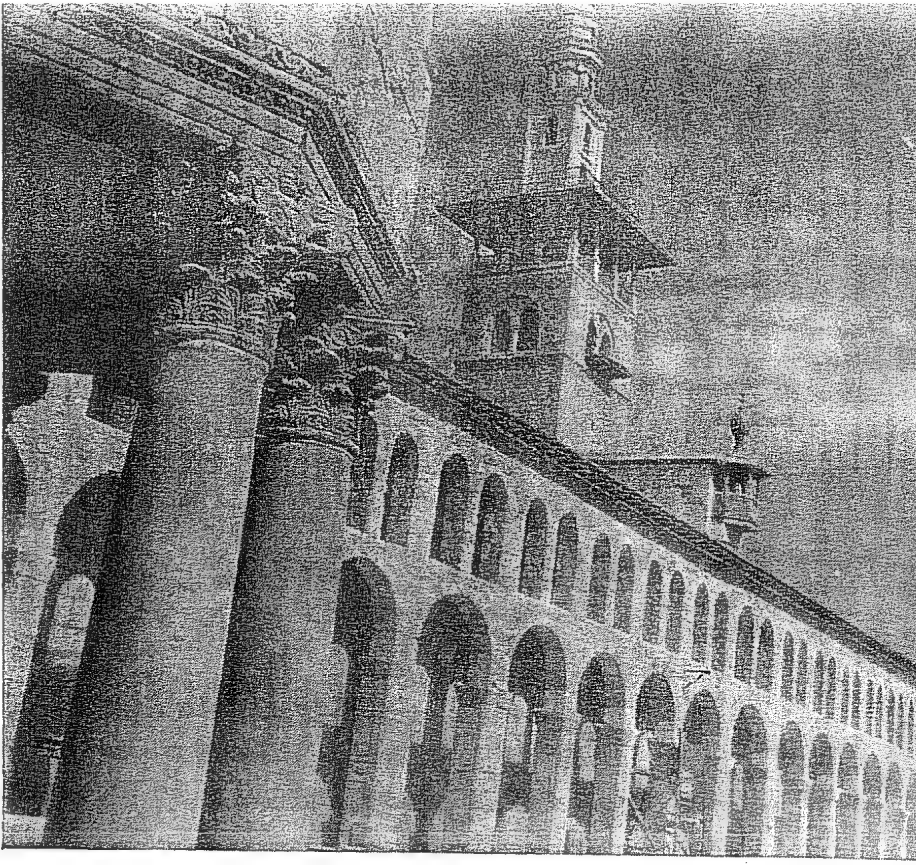
كان عدى بن حاتم الطائي
يفتت الخبز للنمل ويقول :
« أنهن جارات ولهن علينا حق
الجوار » .

مدينة دمشق ويظهر
فيها المسجد
الاموي بمناراته
الشامخة .

الجامع الأموي

مقدمة

جاءت عمارة المساجد في العصر الاسلامي الاول بسيطة في مظهرها ، فشيدت من الطين وجذوع النخل ■ وخلت من أساليب الزخرفة حتى تتفق مع بساطة الاسلام ، وتكشف المؤمنين ، لكن التطور والابتكار وطبيعة الحياة ، وتدفع الأموال على الامبراطورية العربية الفتية ■ وتأثر العرب بأهم الارض ذات الحضارة التليدة ، سارت بالعمارة والبناء نحو التطور والكمال ■ وكانت المساجد والقصور أوفرها حظا لقدسية المساجد ومكانتها في نفوس المسلمين ، حتى ضارعت أعظم معابد الدنيا فخامة وجلالا ■ كما أصبحت قصور الخلفاء ورجال الدولة من روائع العمائر في الدنيا حتى تليق بمكانة الدولة ذات السلطان والسيادة التي أخضعت أكبر دول العالم ■



أحد أروقة الجامع
وتظهر فيه تيجان الأعمدة
ذات الزخارف النباتية.

الكبير

للاستاذ
محمد الحسيني عبد العزيز

جهات ثلاثة أروقة تحملها أعمدة ، أما
الحرم فيوجد في الجهة الجنوبية .

وأصبح الجامع منذ بنائه منتدى
للمسلمين يتلقون فيه أصول دينهم
ويزودون الصلاة فيه ، ويستمعون الى
أوامر الخلفاء وقراراتهم ، ويدعى منه
للجهاد في سبيل اعلاء كلمة الله ، وصار
مشعلا للهداية والنور ، ومبعثا للعرفان
والعلم ، وحظي المسجد برعاية الخلفاء
والحكام على مر الايام تعظيما لشأنه ،

موقعه وبنائه

يرجع أن المسجد أقيم في مكان المعبد
الوثني القديم الذي لم يبق من آثاره
سوى حجر منحوت يعود الى القرن
التاسع قبل الميلاد ، منقوش على أحد
وجهيه صورة أبى الهول ، ولما فتحت
دمشق ابوابها للعرب ، ودخل أبو عبيدة
عامر بن الجراح القائد العربى المدينة ،
وضع تخطيط المسجد على مثال المساجد
الاولى . صحن في الوسط تحف به من



ايوان القبلة القسم الاعظم من الجهة الجنوبية . وطوله ١٣٦ مترا وعرضه ٣٧ مترا ، وقد اتخذت الناحيتان الغربية والشرقية للوضوء والصلاة المنفردة ، وهناك الصحن الرحب الذي تحف الأروقة به من الشرق والشمال والغرب .

العقود والأعمدة

ويقطع ايوان القبلة مجاز (طريق) يصل بين الباب الرئيسي بالحائط الشمالي الى المحراب ، وايوان القبلة أكبر وأوسع وأعلى من الأروقة الجانبية التي توازيه ، اذ يصل ارتفاعه نحو ثلاثة وعشرين مترا ، وقد غطي بسقف على هيئة سنام الجمل ، كما فتحت في قمة كل عقد من عقود المجاز نافذتان لتدخل الضوء لرواق القبلة .

ويتكون كل من الايوان الشمالي والشرقي والغربي من رواق واحد ، وقد رفعت هذه الأروقة على كتل (دعائم) وأعمدة متبادلة دعامة وعمودان على التوالي ، وتيجان أعمدة الرواق الغربي والشرقي كورنثية الاصل ، (١) تزينها أوراق الأكانث ، وترتكز الأعمدة على قواعد مربعة ، وتحمل عقودا يتجاوز شكلها نصف الدائرة ، ويعلو كل صف صفا آخر من الأعمدة الصغيرة التي تحمل بدورها عقودا صغيرة يرتكز عليها السقف .

الأبواب

يقع باب البريد في الجهة الغربية ، وهو مصفح بالنحاس المنقوش حين جدد في العهد المملوكي أيام السلطان المؤيد شيخ عام ١٤١٩م ، أما الباب الشمالي أو باب الكلاسة فيقع في الحائط الشمالي وتعلوه كتابة كوفية مزهرة تعود الى أيام السلاجقة ، وهناك باب الفراديس ، ويعرف ايضا باب العمارة ، وقد صنع

وتقديرًا لمكانته في النفوس ، فهو أول مكان عبد فيه الله سبحانه في تلك الديار .

عمارتها

تولى الخليفة الأموي الوليد بن عبد الملك الحكم ، وكان مقرًا بالعمارة والهندسة ، فوجد أن مساحة المسجد أصبحت لا تكفي المصلين بعد أن دخل الناس في دين الله أفواجا ، وكانت تجاوره كنيسة للنصارى فجمع زعماءهم ، وعرض عليهم بيعها على أن يعوضهم عنها ، ويسمح لهم ببناء كنيسة بدلا منها ، ولما قبلوا شرع في البناء ، وارتفع الصرح شاهقا ينطق بعظمة الدولة ، واستقدم للعمل أمهر الصناع والفنانين من سائر الأمصار .

ويؤرخ للمسجد نص يقول « أمر ببناء هذا المسجد وهدم الكنيسة التي كانت فيه عبد الله أمير المؤمنين في ذى القعدة من سنة ست وثمانين هجيرة » .

وأنفق الوليد على بنائه خراج دولته عدة سنين ، وأصبح درة العمارة ، وعرف بجامع المحاسن كامل القرائب ، وأطنب المؤرخون في وصفه . ومن ذلك قولهم « لم تترك بلد الا ورسوم بهذا المسجد من مناظره وأشجاره وفنائه » . وهذه الرسوم والصورة الحية من قطع الفسيفساء المذهبة النادرة . كما وصفه أحد المؤرخين القريين بقوله « لم يكن بناء الجامع الأموي مفخرة للحاضرة العربية فحسب بل كان اعظم ابتكار في فن البناء العالمي في كل العصور » وفي كل البلاد لسعة أجزائه وعظمة تنظيماته « وروعة زخارفه » وغنى موارده » .

تخطيط المسجد

والمسجد مستطيل التخطيط فطوله ١٥٧ مترا وعرضه ١٠٠ متر ، ويشغل

(١) نسبة الى الطراز الكورنثي ببلاد اليونان .

من النحاس الذي جدد في العهد المملوكي، ويتألف الباب الشرقي المعروف بباب جيرون من ثلاثة مداخل قديمة ، وكانت جدران هذا المدخل مكسوة بالرخام والفسيفساء كما هو الحال في باب البريد الذي كان مكسوا بالرخام والفسيفساء الزجاجية التي اشتهرت بها عمارة المسجد الأموي ، وقد استبدلت قطع الفسيفساء اثر حريق المسجد أيام المماليك بصفائح من القيشاني الذي تميز به العهد العثماني .

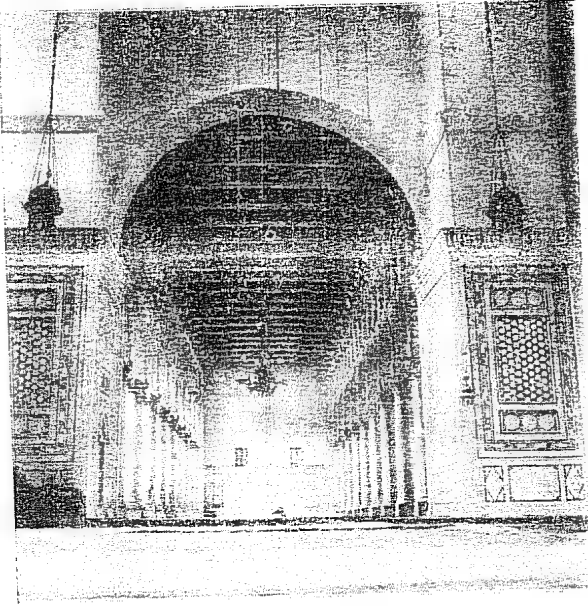
القباب

وأهم القباب ما تعرف بقبة الخزانة التي كانت ذات شكل مشمن ، وترتفع على أعمدة ثمانية لها تيجان كورنثية ، وقد صنعت رقبة القبة من الأحجار والأجر على التوالي كما زخرفت بالفسيفساء وما زالت تشاهد حتى الآن ، وتبرز عظمة الفن العربي ومهارة الصانع وعبقريتهم ، وقد شيّدت في عام ١٧٢ هـ .

الماذن

اهمها منارة العروس (١) التي تقع في منتصف الحائط الشمالي وتجاور باب العمارة الرئيسي . وقد أعيد بناء الجزء الاعلى منها أيام صلاح الدين الأيوبي عام ٥٧٠هـ لكن الجزء الاسفل الذي شيّد أيام الوليد لا زال باقيا ، ومقطع المنارة مربع . ولها شرفة مسقوفة للمؤذنين . وتعلوه شرفتان أخريان الواحدة فوق الأخرى . والسفلى مربعة الشكل بينما العليا مشمنة ، وهذه تنتهي بشكل كروي . أما أصل هذه المئذنة المعماري فهو اقتباس عن منارة الاسكندرية التي شيّدت أيام البطالسة .

وقد شيّدت المنارتان الشرقية والغربية على أساس الصومعتين القديمتين . وجزؤهما الأسفل مربع التخطيط . والاعلى مشمن ذو شرفتين الواحدة تلو الأخرى . وقمتها على شكل مخروط رفيع لانها جددت على الأسلوب العثماني في بناء المآذن .



قطاع في الرواق الكبير وتبدو فيه العقود والاقوان والتيجان البراك .

وقد تخربت المنارة الغربية . وجدها السلطان المملوكي الأشرف قايتباي ، وشكلها مشمن، ولها شرفة مسقوفة، وفوقها شرفتان الواحدة فوق الأخرى تنتهي بشكل كروي .

الزخارف

كانت تزين جدران الحرم الداخلي وأروقة الصحن من الداخل والخارج بالفسيفساء ، كما كسيت جميع الأعمدة والدعامات التي تطل على الصحن من الداخل والخارج بالرخام النادر ، وطعمت بالفسيفساء التي صنعت من قطع الزجاج المكعب التي كان قطر كل منها حوالي ٢ سم ، وهي فريدة في صنعها وألوانها ، وكانت تصور مناظر دمشق وما فيها من حدائق غناء وأشجار كثيفة ومياه متدفقة ومشاهد من البلاد الإسلامية ، وقد حرص الخليفة الوليد

(١) استخدمت هذه المنارة في العهد المملوكي لارسال الاشارات الى القاهرة عند تقدم القبول الى سوريا !!



الملك سيف الدين أبو بكر باعادة تبليط
الصحن في أول القرن السابع الهجري .

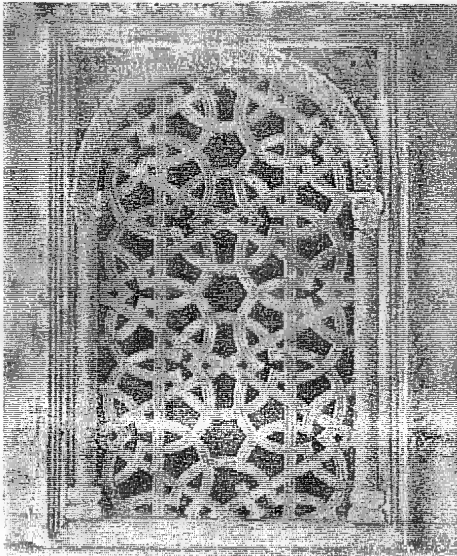
ولما تعرض المسجد لحريق عام ٧٥٣هـ
وتداعت بعض أعمدته وتيجانه عدا رواق
الحراب جده الملك المنصور عام ٨٠٨هـ
وأعاد ما تداعى منه ، ولهذا يلاحظ
تحويل في شكل القبة ورقبتها ونوافذها،
ولم يبق من عمارة المسجد القديم غير
الحرم كما كسيت جدرانه أيام المماليك
بألواح القيشاني بدلا من الفسيفساء .

قبر النبي يحيى

يقع داخل الحرم ، ويتألف من بناء
حديث تحيط به أعمدة من الرخام
ذات تيجان كورنثية الطراز ، ويروى
الرحالة ابن جبير أن العرب حين كانوا
ينون المسجد أيام الوليد عثروا على
سارية يختلف لونها عن أعمدة المسجد
وأنه شاهدها بنفسه ، وكان به رمز
يشير الى ضريح النبي يحيى .

قبر صلاح الدين

وبجوار المسجد يرقد البطل صلاح



نافذة زجاجية مفرغة في الجدار الغربي

أن يظهر مسجد دمشق بصورة تليق
بمكانته السامية في نفوس المسلمين ،
وتشهد بعظمة الفن الاسلامي الذي
استطاع أن يبرز الدقة والاتقان والذوق
في جمع الزجاج المذهب ووضع في
تناسق تام ، وفي صورة زخرفية رائعة
واتقان منقطع الانظار نال اعجاب مؤرخي
الفن والسائحين على مر الأيام .

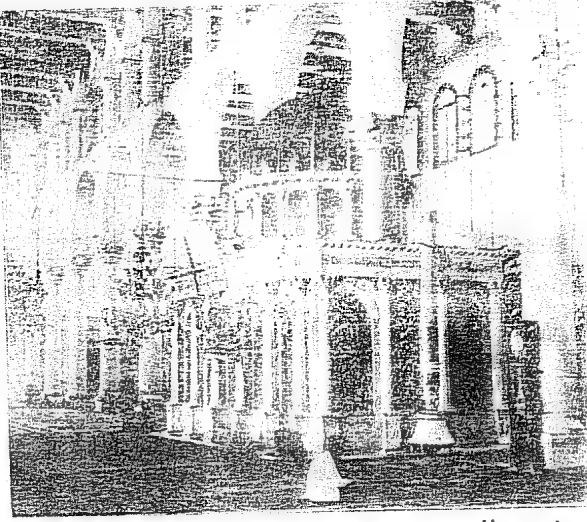
وقد أبدع النحات في زخرفة نوافذ
المسجد ، ففرغ الحشوة الرخامية على
شكل مسدس ، في كل زاوية منه دائرة
تتصل ، وتتعانق مع ما يجاورها لتكون
منظرا هندسيا يسحر الابصار ، وينتزع
الاعجاب ، وتعتبر هذه النوافذ الرخامية
المفرغة أقدم وأروع مجموعة في الفن
الاسلامي .

حريق المسجد

وقد تعرض المسجد للحريق عدة
مرات ، كان أولها الحريق الذي أصابه
عام ٤٦١ هـ وكان أخطر الحرائق ، إذ
تهدم معظم المسجد ، وسقطت بعض
زخارفه ، ولم تبق غير جدرانه الأربعة ،
كما احترق في القرن السادس الهجري
مرتين ، وأصاب المسجد حريق في القرن
التاسع الهجري ، وآخر حريق يعود الى
القرن الرابع عشر الهجري الذي تهدم
فيه الحرم الداخلي ، ولكن حكام دمشق
وولاة المسلمين تعهدوا المسجد بالرعاية ،
وعمدوا الى تجديده وترميم أجزائه ،
وأعادوا له سابق مجده .

التجديد في العهد الأيوبي والمملوكي

اهتم السلطان نور الدين محمود
زنكي بتجديد واجهة الرواق بالزاوية
الشمالية الشرقية من المسجد ، كما قام



ضريح النبي يحيى في ايوان القبلة بعقوده الضخمة .

الدروس عليه طلاب العلم الذين أصبحوا أساتذة الاجيال ، ورواد الحركة الفكرية في بلاد الشام ، ممن ارتقت على أيديهم علوم اللغة في أحلك أيامها ، وحفظوا التراث الاسلامي من الضياع أيام العثمانيين .

وهكذا أسهم الجامع الاموى في حفظ اللغة العربية والحضارة الاسلامية ، واستمر يؤدي رسالته السامية أثناء الحكم الفرنسي لسوريا ، وكان معقلا وحصنا لحركات التحرر ، وانطلقت منه الدعوة للاستقلال ، وطرده المستعمر الفاصب حتى تظهرت سوريا من شرور الاحتلال .

هذا والجامع الاموى ذرة فنية ذو قيمة تاريخية في الفن المعماري الاسلامي عبر العصور ، وهو كنز لا يقدر المؤرخي الفنون ، اذ يحكي تطور الفنون الاسلامية وتاريخها كما انه سجل حافل في كتاباته ونقوشه وزخارفه وطرزه التي لا تجاري ، ودليل على الذوق المرفه ، والابداع والحرية التي توفرت للصانع ، فابتكر ووصل منه الى أعلى درجات السمو والاتقان .

الدين الأيوبي الذي قهر الصليبيين ، وشتت جموعهم في معركة حطين الخالدة ، وقضى على أخطر زعمائهم أرناط صاحب الكرك الذي كان يهدد توافل الحجاج أثناء ذهابها الى مكة المكرمة ، واستطاع أن يعقد معاهدة مع الصليبيين اعترفوا فيها بحق العرب والمسلمين في بيت المقدس .

المسجد معهد للدراسة والعلم

ظل الجامع الاموى منارا للعلم والعرفان ، ومعهدا للدراسة وتحصيل علوم اللغة والدين منذ بنائه ، اذ كان قبلة العلماء والدارسين ، يفد اليه الطلاب من كل صوب ، ليتهلوا من منبعه ، ويتلقوا العلم على أساتطين العلماء ، وفحول الأدباء من أئمة المسجد وشيوخه الذين وهبوا أنفسهم لنشر اللغة والدين الاسلامي . طلبا لفرة الله وكسبا لرضاه ، ومن أشهر أساتذة هذا المسجد الحسن بن محمد البوريني الذي قام بتدريس انطقه على مذهب الامام الشافعي ، وكان فصيحاً بليفا يسأله العلماء رأيه في مؤلفاتهم . وقد تقلد أعلى المناصب وصنف كتابا في التاريخ والتفسير والادب واللغة ، وألف كتاب تراجم الأعيان من أبناء الزمان ، وشرح ديوان ابن الفارض . وأسماء: البحر الفائق في شرح ديوان ابن الفارض .

ومن علماء الجامع أحمد بن أحمد الطيبي الذي تولى اقامة المسجد زمنا طويلا وخطب فيه . وتولى التدريس في أروقته ، وقد تلقى العلم على يديه الشيخ اسماعيل النابلسي الذي شغل منصب مفتي الشافعية . كما أصبح أحمد بن الطيبي الفقيه المحدث الشهير من أئمة الجامع ، وأستاذا من أقدر علمائه وتولى منصب مفتي دمشق نحو عشرة أعوام ، وقد تلقى العلم على أبيه وصار من أعظم فقهاء عصره .

ومن علماء الحنابلة الشيخ أحمد بن أبي الوفا الذي نشأ في بيت أشتهر أهله بالعلم والتصنيف ، وبرع في أنواع العلوم والفنون والآداب ، واشتهل بالتدريس فيه وفي المدرسة الأنابكية ، وحضر

ذكر باتتيم

للاستاذ احمد محمد مصطفى السفاريني

ما هو الأمس الذى تقطعه
كيف يبقى صورة في وعينا
فإذا الماضى طريق لا حب
يحمل القلب لها إكباره
فإذا كان يتيما أقفرت
فهو مثلى ضائع مستنكر
يالآيامى التى بددها
هكذا مرت هباءً عبثا
فكان الأمس فيها أو غدا
تعبث الأوهام فيما أرسلت
في صراع العمر عبر الزمن ؟
وخيالا ماثلا في الأعين ؟
قطعت بالبؤس أو بالحنن ؟
أو جراحات الأسى والمحن ؟
منه نعماء كأن لم تكُنْ
تائه الخطو ، رفيق الحزن ؟
طارق الليل بأدنى ثمن ؟
دونما حس يوم حسن ؟
قهقهات من عتي ماجن ؟
من دوى صاحب مستهجن .

أنا لن أنسى لحاظا مُبرّة
منذ أن هزّ فؤادى منظر
بينما كنت مساءً عائداً
بيتاً أرعاها بحرى أعينى .
طيفه أرقى في الوَسْن
والأمانى أنجم تبهرنى .

وقعت عيني على غير هدى
 « بذلة » خلف ستارٍ عارضٍ
 كالتى يلبسها مستكبراً
 وعلى ياقاتِها أزرارها
 ونياشين على الصدر زهت
 فطويتُ الدرب مشغوفاً بها
 ثم ألقيت بنفسى . باكِياً
 ولقد ساءلتها أين أبى
 ومضت تُقسم لى في لوعة
 ثم لما مرّ ميعادى ولم
 وبدت أُمى توارى وجهها
 تسفح الدمع سخينا دافقاً
 فتوليت وكلى غصّة

أو صباحاً في حمى مدرستى
 اقبل القوم زرافات وهم
 والمدير الكهل يبدو ضاحكاً
 كل تلميذ إلى والديه
 غير أنى لم أجد دونى أباً
 واستقام الحفل في أبهة
 ضجت الأصوات تعلو له
 وتخطيت إلى دورى الخطى
 رحم الله أبى كم نعمة

دعى القوم لحفل عكسنى .
 باسمو الثغر ببشر بين .
 يتلقى الوفد بالوجه السننى .
 بيد مشدودة مقترن .
 اصطحبه في طريقى الأرعن .
 كلما قام فتى يسبقنى .
 حية بالفخر حتى ينشئنى .
 دون أدنى همسة في أذنسى .
 كان يسديها بقلب محسن .

رسالة من نيويورك

للدكتور محمد محمد عبد الرؤوف

مدير المؤسسة الإسلامية في نيويورك

شهد الصيف الماضي نشاطا اسلاميا محسوسا بأمريكا الشمالية ، فقد عقد مؤتمر الهيئات الإسلامية بالولايات المتحدة وكندا في منتصف يوليو بمدينة لندن في كندا ، كما عقد مؤتمر الطلاب المسلمين السنوي بجامعة ميتشجان في أوائل سبتمبر ، ويعنى الطلاب في مؤتمراتهم بتنظيم المحاضرات وعقد الندوات العلمية ، ويحرصون على أداء الصلوات الخمس جماعة في أوقاتها ، أما المؤتمر الأول فأكثر نشاطه من نوع المرح والتسلية تقليدا للمهرجانات التي تعقدها النوادي العربية المسيحية لجمع المال لأغراض قد تكون دينية أيضا كإصلاح كنيسة أو الانفاق عليها ، لذلك يجذب الأول عددا أكبر من الشباب والشابات اقبالا منهم على الاستمتاع بما يهيئه المؤتمر لهم من لقاء ورقصات أهمها رقصة « الدبكة » الشامية ، ويبرر اتحاد الهيئات الإسلامية هذا النوع من النشاط بأنه وسيلة للقاء الشباب المسلم بالشابة المسلمة الذي كثيرا ما ينتهي بالزواج بينهما ، وأكبرهم المهاجرين هنا - في بلاد الإسلام فيها غريب - مستقبل بناتهم فكثيرا ما يؤثر الشباب المسلم الزواج من أوروبية مسيحية ، وقد نتج عن ذلك أن بعض المسلمات يفوتهن الزواج ، وقد تنحرف الشابة المسلمة وتزوج من غير مسلم رغم أرادة أهلها ، بل قد ترتد عن الدين مبالغة في ترضية رقيقها ، ونتيجة لضعف إيمانها وقلة معرفتها بدينها ، وقد نشأت في بيئة غريبة ملحدة : والزوجات المسيحيات ينشئن أطفالهن على غير دين آبائهم المسلمين حتى لو أعلنت إسلامها ترضية لزوجها ، بل قد يشترط الزوج المسلم عند القران أن يكون الأطفال مسلمين ، وفي بعض الحالات تعدل الزوجة بعد ذلك ، كما أخبرني بالأمس صديق عربي مسلم عن زوجته هو ، فكان الوالد يقضب إذا سمع ولده يجيب زائرا يسأله عن دينه فيقول أنه مسيحي . وفي بعض الأحيان يقبل الزوج المسلم عند القران شرط أن يكون الأطفال على دين أهمهم ترضية لأهلها . فالزواج من غير المسلمة اشكال كبير ، ومستقبل الفتاة المسلمة مهدد ، لذا يرى المنظّمون للمؤتمر السنوي لاتحاد الجمعيات الإسلامية مبررا لأغراء الشباب بالاقبال على المؤتمر تهجيذا لخاتمة إسلامية طيبة .

ومن هنا يا أخي تبدو ضرورة عمل الهيئات الإسلامية في هذه البلاد ومشروعية تشجيعها للعمل على تجديد المعاني الإسلامية في نفوس المفترين ، وانتشال أطفالهم من براثن الالحاد ، وعمل الأمهات غير المسلمات ، ويسرك أن كثيرا من طلاب مدرستنا التي تشرف عليها منظمتنا الإسلامية كانوا يعتبرون أنفسهم مسيحيين ، ولكنهم الآن يعتبرون بأنهم مسلمون ، ويحرصون أشد الحرص على حضور دروسهم ، والاستفادة بما تهيئه المنظمة لهم من نشاط إسلامي مفيد . ولو قصص عليك بعض القصص لكان حديثا



السيد راشد بن عبد العزيز الراشد سفير الكويت وهو يوقع على الدستور الخاص بإنشاء مبنى المركز الاسلامي وعلى يمينه الدكتور عبد الرؤوف

ممتعا ولكن ذلك يطول . ولقد وفقنا الله تعالى فنوعنا الدراسات والفصول الدينية العربية ابتداء من هذا العام الدراسي ، وبدأنا اخراج سلسلة من الكتب ظهر منها الجزء الاول بحمد الله . ولقى ذلك نتائج طيبة مثمرة .

وكان من أهم الأحداث التي تعيننا إنشاء المركز الاسلامي بمدينة نيويورك وتوقيع الدستور الخاص به . وذلك في احتفال رسمي خاص عقد بدار هيئة الأمم المتحدة مساء يوم ٢٣ سبتمبر ١٩٦٦ حيث وقع على هذا الدستور بحضرة كاتب العدل المخول لدى حكومة نيويورك جمع من سفراء الدول الاسلامية من رؤساء الوفود الاسلامية الدائمة لدى هيئة الأمم المتحدة ، من بينهم سفراء الكويت ، وايران ، وليبيا ، والجمهورية العربية المتحدة ، وباكستان ، وتركيا ، وتونس ، وغينيا ، ومالي ، والمغرب ، والجزائر ، والسودان ، والأردن ، والسنتال ، وسوريا ، والعربية السعودية ، والعراق . وكان السيد وزير خارجية باكستان من بين الحاضرين .

والمركز الاسلامي هذا هو الذي تبرعت له دولة الكويت بمائتي ألف دولار ، وتبرعت له حكومة السعودية بمثل هذا من قبل ، كما صدقت حكومة ليبيا وأسهمت بنفس المقدار في بداية هذا العام ، وقد بلغ شراء الأرض اللازمة للمبنى مراحله الأخيرة بحمد الله ، ونأمل أن يبدأ البناء في العام القادم ان شاء الله . ويشمل المشروع مسجدا ومكتبة اسلامية ومدرسة ودار ضيافة ومبنى للاستغلال للانفاق على المسجد وقاعات للمحاضرات ونشاط الشباب المسلم ، وسلام الله تعالى عليكم ورحمته وبركاته .



أبواب السماء

بقلم / محمد لیب البوہی

الأم تمشي على أطراف أصابعها ، واتجهت إلى
الخيمة الصغيرة ، ومدت يدها في رفق فرفعت طرفها ،
وتسلل شعاع من ضوء الشمس إلى الداخل، وتراقصت
ذرات الغبار المتطاير في هذا الشعاع .

وتقدمت الأم خطوات ، وهي ما تزال تطأ الأرض في حذر ومهل . حتى
اقتربت من فراش الصغير النائم ، وخيل إليها أنها تراه نائما مستغرقا في النوم .
فمسحت على رأسه في رفق ، ثم هزت رأسها في شيء يشبه الاسف مرة أو
مرتين . وتراجعت بعد ذلك بظهرها في هدوء حتى خرجت من حيث جاءت ،
فأعادت احكام الخيمة من جديد ، ثم ظلت في موقفها ذلك عند مشارف الطريق
هنيئة تنظر إلى الأفق البعيد ، وليس على ظهر الأرض من هو أشد منها بؤسا
وفجيعة .

أما الصبي النائم في الداخل فما أن اطمأن إلى خروج أمه ، وأنها قد
أعادت احكام أطراف الخيمة عليه حتى استوى قاعدا يحاول عبثا أن يمتص
شفتيه ، فها هو اليوم الثاني في هذا الوقت من هجير الصيف الشديد دون
أن يذوق قطرة ماء .

وراح يتحسس شفتيه اللتين تشققتا من الجفاف ، وهو يحس لذلك
ألما شديدا يضاعف من عذاب الظم الشديد ، وعلى بعد خطوات منه خارج الخيمة
كانت الأم قد اتخذت مجلسها في الظل معتمدة رأسها بين ذراعيها غير قادرة على
السير في هذا القيظ المحموم ، وغامت الدنيا في عينيها ، وهمت أن تبكي ، وظنت
أنها ستجد في البكاء بعض الراحة ، ولكنها فوجئت بجارتها تأتي مهولة من
منعطف الطريق فغمرها فرح مفاجيء ، وتهايت لاستقبال النبا الذي سترفه
إليها ، فهمت إليها الجارية في سرور أثلج قوادها .

ذهب سيدى الشيخ ومعه الجرة .. لقد سمع أن رجلا من يهود يخفى
عشر جرار مملوءة ماء ، كان الرجل قد احتجزها قبل القحط ، وقد راح سيدى
يساومه ، انه يبيع جرة الماء بمائة دينار .

ولم تدر السيدة أتضحك أم تبكي ، جرة الماء بمائة دينار ؟ وكأنما أدركت
الجارية ما يجول بخاطرها فقالت .. الإنسان قد يتنازل عن نصف عمره ليشرب ،
إذا امتنع الماء وأشرف المرء على الهلاك .

ومرت الساعات وارتفع قرص الشمس في كبد السماء ، وراح يلهب
الناس بشواظ من نار ، وأخذ القوم يتساقطون جماعات في داخل الخيام أو الدور
أو في أطراف الاسواق ، ووقف الموت بمنجله يجمع حصاد الكارثة .

وظهر الشيخ قادما على بعيره من بعيد ، وأسرعت الأم الى ولدها في لهفة تدعوه أن ينظر في استبشار ، وأسرعت الجارية فساعدت الصبي كي يخرج الى الباب لينعم بمنظر أبيه القادم من بعيد ومعه جرة الماء .

ووصل الشيخ .. وكان وجهه ينضح بالحقيقة .. لقد نفذ الماء الذي ادخره اليهودي .. أو هكذا ادعى اللئيم ، لقد عرض عليه ألف دينار ، ثم عرض عليه نصف ماله نظير جرة الماء ، وأقسم اليهودي أن لو أمكن أن يبيع دمه نظير هذا الاغراء المالى العظيم لما تردد ..

واجتمع الناس بعد أن تحامل بعضهم على بعض يتدارسون أمر هذه النازلة وقال قائلهم :

يا قوم .. لقد ولى النهار ، وأخذ الليل يتقدم ، وإن نبي الله موسى مقيم على مسيرة ساعتين من قريتنا ، فلماذا لا نذهب اليه ، ونطلب اليه أن يتضرع الى ربه ، فهو النبي المسموع الكلمة عند مولاه كي يرفع عنا وعن أطفالنا ونسائنا هذا البلاء .

وقال رجل كان يطيل مصاحبة النبي موسى الكليم الكريم .. بلى يا قوم هذه هي فرصتنا .. لم يعد لنا من الامر الا أن نطلب الرحمة من السماء .. فقد جفت كل ينابيع الارض .

وذهب القوم الى موسى عليه السلام فاذا بالبلاء قد عم كل البقاع .. فالتقوم في كل مكان قد استبد بهم الظما فتركهم كاعجاز نخل خاوية فقالوا جميعا :

انظر ماذا ترى في أمرنا ذلك يا نبي الله ؟

فاخبرهم موسى عليه السلام أنه ليس أمامهم الا الدعاء ..

وتناقل الجميع كلمة الدعاء .. وراحت الألسن تردها ، والاسماع تستقبلها ، والجبال تردد صداها .. الدعاء .. الدعاء ..

وذهب القوم يتنادون أن هيا أيها الناس الى رحاب السماء .. وأقبل الناس في جوف الليل من كل صوب ، من السهل .. ومن الجبل ومن كل فج بعيد .. مئات ومئات يسوقون أطفالهم ونساءهم .. أشباحا تكاد تنقضى الى الأرض اعياء من الضنى والهزال .. لقد بدا كل شيء كأنما توشك الساعة أن تقوم .. أو كأنما توشك السماء أن تنقضى على الأرض ، لتديق الناس فنونا من الهول والعذاب ، وارتفعت الضراعات الخافتة الخارجة من قلوب مقروحة تردد .. الدعاء الدعاء .. لقد أمر النبي بالدعاء عند الفجر .

هيا ومعكم أطفالكم ونسائكم .. استعدوا وتطهروا ..

وتساءل الذين لا يؤمنون هل يستجيب الله حقا لدعائهم ؟ لقد أخذ الامل

العظيم يداعب القلوب الجريحة ، ترى يتحقق ذلك الأمل ؟ . ترى هل سيقدر لهم أن يعيشوا حتى يذوقوا الماء العذير من جديد ؟ وحتى نرتوى ونسقى الأطفال والزرع !! ؟

لقد بدا لهم ذلك الاحتمال فوق كل مجال التصديق ، ولكن الذين يعلمون كانوا على يقين من أن السماء سوف تستجيب وكيف لا يستجاب لهم ، وبينهم نبي الله يدعو معهم ، ويقودهم الى رحاب الله .

وجاء الفجر وارتفعت ألوف الأكف واشرابت الاعناق ، وموسى هناك فوق الجبل يدعو ، والناس من خلفه يرددون الكلمات . وبزغ ضوء الفجر وغمرهم شعاعه الكريم ، وبدا الناس في هذا النور وكأنما ولدت ارواحهم من جديد ، وعادوا الى بيوتهم مطمئنين ، يمنون النفس بالغيث ، فان الله لا يرد دعاء المؤمنين ، وجاء الضحى وراحت الشمس تجرى في فلكها العلوي ، وعسى توالى ارسال شواظها دون أن يهبط المطر حتى أخذ الناس اليأس أو كادوا ، واشتدت بهم النازلة ، وأخذ منهم العجب كل مأخذ .. لقد دعوا بكل جسام قلوبهم ولكن الدعاء انتهى بهم الى تباب .

وتعجب موسى عليه السلام .

وجاءه الجواب من ربه .

ان الله قريب يجيب دعوة المضطر اذا دعاه ، ولكن الذين كانوا في الضيق يجارون بالدعاء كان بينهم عاص لربه ، عاص له في سجل الموبقات صفائف سود . فكيف يستجيب الله لهم ؟ !

واستبد البلاء بالناس وعم الكرب ، لقد زادت الوجعمة ، وتضاعف العذاب ، وغمرهم احساس جديد بالخزي والعار المهين ، لقد ادركوا أنه يعيش بينهم من هو أبقي عن طريق الله ، منحرف عن سواء الصراط ، ترى من يكون هذا الذي حال بيننا وبين رضوان الله .. ؟

وراح بعضهم يسأل بعضا .. أنال كل هذا من أجل وجود بعض العصاة بيننا ؟ وما ذنبنا نحن في ذلك ؟ وكان أهل العلم يجيبون .. ايها الناس اعلموا أن البلاء نعم ، وأن القرية قد ينزل بها الهلاك وبها قوم صالحون ، لأنهم لم يضربوا على أيدي العصاة ، وتركوا النهي عن المنكر والامر بالمعروف .

تلك هي الحقيقة ، ولقد مضى علينا حين من الدهر ونحن في تقاعس عن التناصح ، وذهب كل منا يقول : نفسي .. نفسي .. يمر أحننا بالذنوب فيهنز كتفيه ويمضى .. غير عابئ بالامر ، وغير مقدر أن الشرارة الصغيرة قد تأتي من بعيد ، فتشعل النار التي لا تبقى ولا تذر ، وها نحن نجد مصداق ذلك في هذا الدعاء الذي اتجهنا به الى الله فلم يستجب لنا .

البقية على ص ٩٦

حول الرسم العثماني للمصحف

تعليق وتعقيب

سبق أن نشرت المجلة في العددين السابع عشر والتاسع عشر مقالين للأستاذ محمود غنيم تحت عنوان الرسم العثماني للمصحف ، وقد جاءنا بعد نشر المقال الأول تطبيقات عليه أشرنا إليها في العدد السابق ، ووجدنا بنشرها وتعقيب الأستاذ غنيم عليهما ، وفيما يلي التعليق والتعقيب .

قال الأستاذ محمود سليم دوعر بوزارة العدل في الكويت بعد الديباجة : -
أحب أن أورد ملاحظات راجيا أن تتكرموا بنشرها في مجلتكم الكريمة لعل بها بعض التوضيحات الضرورية .

أولا ، لا يسعني إلا أن أعترف بطيب ما أورده السيد محمود غنيم من حوادث تاريخية وما سرده لنا في مقاله ، من روايات صادقة بشأن الموضوع . ورغم ذلك كان واضحا - حسب ظننا - والله أعلم أن مقال الأستاذ غنيم ، لم يسلم من بعض الأغلاط ، التي نوجزها فيما يلي : -

أولا : - في أول سطور المقال - وبعد اعتراف الكاتب باختلاف فقهاء المسلمين حول الموضوع - أورد رأيه بصراحة كاملة وبدون تحفظ - وأيضا - بدون براهين : أن الرسم العثماني للمصحف خاضع لقواعد الاملاء - قديما وحديثا - والحقيقة أنه لولا (شرعية رسم المصحف) بهذا الشكل ، لما كان هناك اختلاف مذاهب ولا اختلاف فقهاء بشأن فهم القرآن الكريم .

ثم أضاف الأستاذ غنيم ، أن ذلك شيء عقلي . . والحقيقة أنها مسألة شرعية بتوقيف عن الرسول عليه الصلاة والسلام - كما سنذكر -

ثانيا : - ان الكتاب الذى عرضه للمرحوم حفى ناصف يعترف السيد غنيم ،
بأنه عرض فيه الأدلة القاطعة على ضرورة العودة للرسم القديم للمصحف الشريف ،
ونعنى (العثماني) ورغم ذلك لم يذكر السيد غنيم هذه البراهين القاطعة - كما يقول -
مع أن ذلك مما يقتضيه الاعتراف بالحق ، الا اذا كان السيد الكاتب قد أصر على عدم
الاعتراف بتلك البراهين لأنه يريد رأيا جديدا يفاير الحقيقة ... ؟

ثالثا : - يعترف السيد كاتب المقال (بأن كل كتابة غير كتابة المصحف العثماني)
عند تدوينه ، يضرب بها عرض الحائط ولا يلتفت اليها .. بل حرفت .. كل هذه
البراهين يقولها السيد الكاتب .. وفوق هذا يقول ان الرسم الحالي (شيء عقلى)
أى ليس شرعيا ...

هذا بالنسبة لمقال الأستاذ غنيم .. وأحب هنا أن أزيد مؤيدا فقهاء المسلمين ..
بل الحق أن أقول (معترفا) بفضلهم حين يقولون :

١ - ان الرسم الحالي للمصحف الشريف .. هو أمر شرعي ، نعم شرعي ..
وتوقيفى .. بأمر الرسول عليه الصلاة والسلام .. بدليل أنه عليه الصلاة والسلام
كان له كتبه للوحى (يكتبون القرآن) وهم أنفسهم كانوا يكتبون الرسائل للملوك والولاة
وكانت كتابتهم للقرآن غير كتابتهم للرسائل (... فلم هذا الاختلاف ؟؟؟) قطعاً لأن
كتابة القرآن بهذا الرسم أمر شرعي لا يجوز تغييره أبداً ...

٢ - كانت كلمة واحدة ، تكتب برسمين مختلفين .. مثلاً .. كلمة (الربا) كتبت
هكذا .. وكتبت هكذا (الربوا) أو (الربى) وكذلك بالنسبة لكلمات أخرى كثيرة
جدا .. فكان رسمها يختلف من سورة لأخرى .. وربما من آية لأخرى ... (فلم هذا
الاختلاف ؟؟) لو كان الأمر متعلقاً بقواعد الإملاء ؟

٣ - كان عليه الصلاة والسلام - رغم أنه أمى - يسأل الكاتب عن كيفية رسم
الكلمة .. فيقره على ذلك .. وهذا يدل على أن مسألة رسم المصحف العثماني ..
توقيفى عنه عليه الصلاة والسلام ..

ولكن هناك مسألة أخرى .. لم يتعرض لها الأستاذ غنيم .. وهي أن كتابة
الآيات للتعليم أو للترجمة أو للتدريس أو للاستشهاد .. يجوز كتابتها بغير رسمها
العثماني .. لأن التوقيف عن الرسول صلى الله عليه وسلم .. خاص بالقرآن وليس
خاصاً بالتعليم ..

ولهذا ترون معنى .. أن رسم المصحف الشريف .. أمر توقيفى وبالتالي فهو مسألة
شرعية فلا يجوز بحال من الأحوال .. أن تغير ولا أن تبدل .. لأن ذلك أثم كبير حيث
أنه يمس أقدس مقدساتنا بل أعظم معتقداتنا بعد الشهادات .. راجياً الله أن يبلغ
مقالى الأستاذ محمود غنيم .. فيقتنع بما نقول .. وحتى لا يسطر مرة أخرى
(أن رسم المصحف يخضع لقواعد الإملاء قديماً .. وحديثاً) .. هداًنا الله لما فيه
خير الأمة ..

وهذا هو تعقيب الاستاذ غنيم يقول فيه :

(الرسم العثماني للمصحف) المنشور
بالعدد السابع عشر من مجلة الوعي
الاسلامي ، كما أشكر لكم حرصكم على

وبعد : فانى أشكر لكم ما احتموه لي
من فرصة الاطلاع على ملاحظات السيد
المحقق محمود سليم دوعر الخاصة بمقالى



استطلاع رأيي فيما سماه سيادته (أغلاطا) وتلطفتم فسميتوه (ملاحظات) حول هذا الموضوع .

ولا يسعني قبل أن أنفذ إلى صميم الموضوع إلا أن أبدى لكم ملاحظة أنتم أدرى بها مني ومن جمهرة قراء المجلة . وهي أن البحث لم ينشر برمته ، وإنما نشر جانب منه فقط ، وهنا يحق لي أن أتساءل : أتتابع المجلة نشر بقية نقاط البحث ، أم تجتزئ بما نشر منه في العدد المشار إليه ؟ أن كان الأول فهو الأمثل ، وإن كان الثاني فهو الاقتضاب الذي يكشف عن وجه واحد من الحقيقة ويسدل الستار على عدة وجوه (١) .

والذي أرجحه أن السيد المعقب لو أعلم على البحث كاملا لاستغنى عن إبداء ملاحظاته ، أو من بعضها على الأقل ، أو لتخير جوهر هذه الملاحظات واتجه بها سيادته انجادا آخر .

وأما كان الأمر فيما يتعلق باستيفاء البحث أو اجترائه ، فليس هذا شأننا من مناقشة ما أبداه السيد المعقب من ملاحظات ، مناقشة لا هدف لي من وراءها إلا الوصول إلى الحقيقة المجردة من كل ما يعكر صفاءها أو يشين بقاءها .

مضمي التوقيفية

يذكر السيد المعقب في غير موضع من ملاحظاته أن مسألة الرسم العثماني للمصحف مسألة توقيفية ، ويفسر هذه التوقيفية بقوله « أن الرسم الحالي للمصحف الشريف هو أمر شرعي ، نعم شرعي وتوقيفي بأمر الرسول عليه الصلاة والسلام » .

ونحن في شك كبير من سلامة هذه القضية أو هذه التوقيفية ، فالملقوع به أن الرسول عليه الصلاة والسلام كان أميا ، وهو يقول لجبريل « ما أنا بقارئ » وإذا لم يكن قارئاً لم يكن كاتباً من باب أولى ، والذي ليس بقارئ ولا ب كاتب لا يملك توجيه كتاب الوحي إلى الطريقة التي يسطنعونها في رسم الحروف . ولم يقل أحد - فيما أعلم - بالتوقيفية على هذا النحو ، وإنما يعني القائلون بالتوقيفية أنها مأثورة عن الصحابة - رضوان الله عليهم - قالوا : ومن حق الصحابة علينا أن نحافظ على تراثهم ، وعلى ما أثر عنهم من طريقة رسم الآيات القرآنية التي تبلورت في الرسم العثماني على نحو ما أسلفنا .

وعلى ذلك فنحن حين نقاش هذه التوقيفية نستبعد من حسابنا نهائياً أية صلة للرسول بالرسم ، وما يتعلق به من قواعد واتجاهات ، وإنما نقاش هذه التوقيفية على أنها أثر صحابي لا أكثر .

وليس من شك في أن كتاب الوحي من الصحابة أدوا إلى القرآن ، بل إلى الإسلام ، بل إلى الإنسانية جمعاء - أيادي بيضاء بما دونوه من آيات التنزيل الحكيم التي كانت لولا تدوينهم عرضة للضياع ، أو لما يتعرض له كل ما يعتمد على الحفظ والذاكرة وحدهما من التفسير والتبديل ، والشواهد على ذلك أكثر من أن تحصى ، وأقربها الشعر الجاهلي ، بل الأحاديث النبوية نفسها ، وغير هذين مما لم يدون من فوره ، بل تأخر تدوينه فترة من الزمن .

وليس من شك أيضا في أن العرب على عهد الرسالة النبوية كانوا أقرب إلى البداوة ، وهذا يستتبع تأخر الكتابة كما وكيفا : أعني أن الكتاب كانوا في ذلك العهد قلة ، وأن الكتابة نفسها كانت بدائية لم تستكمل أدواتها بعد .

وليس من شك أيضا في أن دورة

(١) نشرنا بقية البحث في العدد السابق .

كما كانوا يؤدون ، فاذا لم نسلم بذلك فعلياً أن ننازل عن القضية التي تقول « ان الاسلام صالح لكل زمان ومكان » .

يقى علينا أن نشير الى مسألتين احتج السيد المعقب بكتيهما في تعقيبته .

بين القرآن والرسائل

الأولى - ما أشار اليه من أن كتابة القرآن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تختلف عن كتابة الرسائل ، مع أن كتبة الوحي هم هم أنفسهم الذين كانوا يتولون كتابة رسائل الرسول الى الملوك وغيرهم ، ونحن نسلم بهذا الخلاف ، ولكننا نبادر فنقول : ان هذا الخلاف لا يمس جوهر ما تعارفوا عليه من أصول الرسم وقواعده وهجاء أحرفه وما يتصل بذلك ، وانما كان الخلاف منحصر فيما تتميز به كتابة القرآن الكريم من علامات تدل على أوجه القراءة التي أذن بها الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأقربها وفود القبائل من فك وادغام وامالة وتفخيم واشمام ومد وقصر وتغليظ وترقيق ، كما سبقت الإشارة الى ذلك .

بين سورة أخرى

الثانية - ما أشار اليه من أن رسم الكلمة الواحدة كان يختلف من سورة لأخرى ، وفي بعض الآيات عنه في بعض آخر . ونحن نقول : ان هذا - ان صح - كان دليلاً لنا عليه ، لا دليلاً له علينا ، اذ أن ذلك الاختلاف لا يمكن حمله الا على اختلاف الكتاب أنفسهم تبعاً لمبلغ اجتهاد كل منهم في تطبيق أصول الرسم المتعارفة عندهم ، والا فما معنى أن ترسم كلمة واحدة تؤدي معنى واحداً في موضعين برسمين مختلفين ؟ ان لم يكن ذلك لغرض من الأغراض التي أشرنا إليها في المسألة الأولى فهو بالعبث أشبه .

الفلك في مدى أربعة عشر قرناً تقريباً قد فعلت فعلها في الكتابة ، وصهرتها في بوتقة النضج الحضاري ، حتى كادت الصلة تنقطع بين ماضيها وحاضرها : الأمر الذي جعل أرباب الثقافات وحملات الشهادات يقفون أمام الرسم العثماني للمصحف وقفة « فرنسوا شامليون » أمام حجر رشيد. (!!!) (١) .

فاذا سلمنا بهذه التدمات - ولا يسع المنصف الا التسليم بها - كان لنا أن نقول :

ان التمسك بالرسم العثماني لمجرد أنه أثر صحابي فيه حيلولة بين المصحف والقارئ أياً كان مبلغ هذا القارئ من الثقافة ، ما لم يسبق له حفظ القرآن أو تلقيه عن أحد المقرئين ، حتى يصلح له من قراءته ما فسد ، ويقوم له منها ما تأود . وما هكذا ينبغي أن يكون موقفنا من كتاب الله الذي يعتبر مفتاح الحنية ، وجماع الاسلام ، والمصدر الأول من أحكامه وتشريعاته .

اننا معشر المسلمين في هذا العصر ، بل ان معشر المسلمين في كل عصر - مطالبون ببث الدعوة الاسلامية ، والتشهير بأحكام الحنية السمحة وتعاليمها ، فكيف يتفق هذا مع اغلاق أبواب القرآن بأقفال من فولاذ ، وقطع الأسباب بينه وبين القارئ المثقف ، أو بين هذا القارئ وقراءته قراءة سليمة لا يتطرق اليها شيء من اللحن والخطأ اللذين كثيراً ما يطغيان على المعنى ، أو يذهبان به الى غير المقصود منه .

علينا أن نجل الصحابة - رضوان الله عليهم - ولكن ليس علينا أن يحملنا اجلاننا لهم على استعمال ماء الآبار بدل الأنهار كما كانوا يستعملون ، أو على التوضؤ من الآباريق بدل الصنابير كما كانوا يتوضؤون ، أو على تأدية فريضة الحج على متون العيس بدل الطيارات



وانق أن هذا المصحف هو الذي سيكتب له التداول والبقاء ، وسيؤدي الى الاسلام والمسلمين أجل الخدمات .

واذا سألتني السيد المعقب عن مصير المصحف العثماني قلت له : يجب الحفاظ عليه كأثر ديني تاريخي يرجع اليه عند الاقتضاء ، ويستعمله في التلاوة للحفاظ ومن اليهم ممن يؤمن عليهم الزلل ، واني لأعتبر وجود هذين المصحفين أحدهما بجانب الآخر ثروة اسلامية كبرى ، واذا كان الخليفة الثالث عثمان بن عفان تقرب الى الله برسم المصحف الأول في القرن الهجري الأول ، فنحن نتقرب اليه برسم المصحف الثاني في العصر الحديث .

وبعد . فيعجبني قول الفقهاء عند كلامهم عن اختلاف الأئمة الأربعة « ان كلا منهم يعتقد أن رأيه صواب يحتمل الخطأ » وبحسبي أن أتمثل بهذه العبارة ، على أنني لا أنسب لنفسي فضلاً ليس لي ، فالرأي ليس رأيي ولكنه رأي علماء سابقين ولاحقين ، ولا فضل لي الا في الاقتناع به وأعلانه وتعزيزه والدفاع عنه بما وسعني من الأدلة والبراهين . وقد يكون من العجيب أن يعمل غير المسلمين على نشر الكتاب المقدس وتيسير تداوله ما وسعهم ذلك غير متقيدين برسم معين أو لغة بذاتها ، على حين نقف نحن هذا الموقف الذي لا يخلو من الجمود حيال القرآن الكريم .

وأعجب من ذلك أن ينادى رجل كالعلامة المؤرخ الفقيه القاضي ابن خلدون بوجوب طبع المصحف على قواعد الرسم الحديث في القرون الوسطى ، ثم ينكر علينا منكر أن ننادي بذلك في عصر الذرة والكشف عن الأجرام السماوية .

ولا يسعني قبل أن أختم هذا التعليق الا أن أكرر شكرى لمجلة الوعي الاسلامي وللسيد محمود سليم دوعر على ما قصدا اليه من تحري الدقة في البحث وبغية الوصول الى الحقيقة ، سدد الله أقلامنا ، وهدانا الى الصواب .

ولقد استوقف نظري قول السيد المعقب ما نصه « والحقيقة انه لولا شرعية رسم المصحف بهذا الشكل ما كان هناك اختلاف مذاهب ولا اختلاف فقهاء فالتلازم يكاد يكون منعداً في هذه القضية بين شرطها وجوابها ، أو قل : ان شرطها يستلزم عكس جوابها ، فشرعية رسم المصحف - لو ثبتت - لا تكون سبباً في اختلاف المذاهب واختلاف الفقهاء ، بل تكون سبباً في جب كل خلاف وحسم كل نزاع بين المذاهب والفقهاء (!!!) .

الكتابة للتعليم

على أنني أعود فأقول : ان دائرة الخلاف بيني وبين السيد المعقب تضيق وتضيق جداً حتى تكاد تتلاشى ، وذلك حين يقول سيادته : ولكن هناك مسألة أخرى لم يتعرض لها الأستاذ غنيم ، وهي أن كتابة الآيات للتعليم أو للترجمة أو للتدريس أو للاستشهاد تجوز بغير الرسم العثماني « ونحن ازاء ذلك لا يسعنا الا أن ننحني له انحناء الشكر على هذا السلاح الذي وضعه في أيدينا ، فما دامت كتابة الآيات بغير الرسم العثماني جائزة للأغراض التعليمية فكتابة السور كذلك ، لأن السورة مجموعة من الآيات وبالتالي ينصب هذا الحكم على القرآن بأسره ، لأن القرآن ليس الا مجموعة من السور ، وحينئذ نقول للسيد المعارض بملء الفم « التقينا » فنحن لا نريد أكثر من طبع المصحف طبقاً لقواعد الاملاء الحديث حتى تتسنى قراءته دون لحن يشوه جماله ، ويقف حائلاً بينه وبين مكنون معانيه .

أما هذا المصحف فليطلق عليه السيد المعقب اسم المصحف التعليمي ، أو يطلق عليه ما يشاء غير ذلك من الأسماء ، وأنا



ان اماما في مثل صلاح الأوزاعي وعلمه واهتمامه بشؤون الأمة ، لا بد أن يكون جريئا لا يخشى في الله لومة لائم ، وهذا مع علم رأسخ ، وحجة غالبية ، وصلاح صادق ، وحرص تام على العدالة (ومن أجل هذا كان مالك يقول عن الأوزاعي : انه يصلح للامامة (٤) يعنى الخلافة) .
ومن أظهر أمثلة ذلك الواقعتان الآتيتان :

مع عم السفاح

١ - قال سفيان الثوري: يا أبا عمرو ، حدثنا حديثك مع عبد الله بن علي عم السفاح فقال : لما قدم الشام فقتل بني أمية وجلس يوما على سريره ، دعا أصحابه أربعة أصناف ، صنف بالسيوف المسلحة ، وصنف معهم الجزرة ، وصنف معهم الأعمدة ، وصنف معهم الكافر كوب (هـ) ، ثم بعث الي ، فلما صرت الى الباب أنزلوني عن دابتي ، وأخذ اثنان بعضدي ، وأدخلوني بين الصفوف حتى أقاموني بحيث يسمع كلامي ، فقال لي : أنت عبد الرحمن بن عمر الأوزاعي ؟ قلت نعم أصلح الله الأمير ، قال : ما تقول في دماء بني أمية ؟ قلت : قد كان بينك وبينهم عهد وكان ينبغي أن يثقوا بها . قال : ويحك ، اجعلني واياهم لا عهد بيننا . فأجهشت نفسي وكرهت القتل ، فذكرت مقامي بين يدي الله فلفظتها ، فقلت : دماؤهم عليك حرام . ففضب وانتفخت أوداجه واحمرت عيناه .

فقال لي : ويحك ؟ ولم ؟ .

قلت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا يحل دم امرئ مسلم الا

حريم المسلمين ، واستنزاهم العواتق والذراري من المعاقل والحصون ، لا يلقون لهم ناصرا ، ولا عنهم مدافعا ، كاشفات عن رؤوسهن وأقدامهن ، فكان ذلك بمرأى ومسمع . فليتنق الله أمير المؤمنين وليبتغ بالمفاداة بهم من الله سبيلا ، وليخرج من حجة الله ، فان الله تعالى قال لنبيه : (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان) والله يا أمير المؤمنين مالهم يومئذ في موقف ولا ذمة تؤدي خراجا الا خاصة أموالهم .
وقد بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : (اني لأسمع بكاء الصبي في الصلاة فاتجوز فيها مخافة أن تفتن أمه) فكيف بتخليتهم يا أمير المؤمنين في أيدي العدو ، يمتحنونهم ويتكشفون منهم مالا تستحلّه الا بنكاح ، وأنت راعى الله ، والله تعالى فوقك ، ومستوف منك « يوم نضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين » .
فلما وصل اليه كتابه أمر بالفداء (١) .

ومن أقواله المأثورة والمشهورة . اذا أراد الله تعالى بقوم شرا فتح عليهم باب الجدل وسد عنهم باب العلم والعمل (٢) .

ومن أقواله : ويل للمتفقهين لغير العبادة والمستحلين الحرامات بالشبهات (٣) .

(٢) محاسن المسامى - ص ٧٦ .

(٤) محاسن المسامى - ص ١٠ .

(١) محاسن المسامى - ص ١٢١ - ١٢٣ .

(٣) محاسن المسامى - ص ٤١ .

(٥) آلة من آلات الضرب .

باحدى ثلاث . ثيب زان ، ونفس بنفس
وتارك لدينه) .

قال : ويحك ، أو ليس الأمر لنا ديانة ؟
قلت : كيف ذاك ؟ .

قال : **أليس كان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أوصى لعلي ؟** .

قلت : لو أوصى له لما حكم الحكمين .
فسكت وقد أجمع غضبا ، فجعلت أتوقع
رأسي يسقط بين يدي . فقال بيده
هكذا : أومى أن أخرجوه ، فخرجت ، فما
ابتعدت حتى لحقني فارس ، فنزلت
وقلت : لقد بعث ليأخذ رأسي . أصلى
ركعتين ، فكبرت ، فجاء وأنا أصلي ،
فسلم وقال : أن الأمير بعث اليك هذه
الدنانير . قال ففرقتها قبل أن أدخل
بيتي (١) .

مع المنصور

٢ - روى الحافظ أبو نعيم . . قال
حدثني الأوزاعي قال : بعث الي أبو جعفر
أمير المؤمنين وأنا بالساحل ، فأتيته ، فلما
وصلت إليه سلمت عليه فرد علي السلام
واستجلسني ، ثم قال :

ما الذى أبطأ بك عنا يا أوزاعي ؟ .
قلت : وما الذى يريده أمير المؤمنين ؟
قال : أريد الأخذ عنكم والاعتباس
منكم .
قلت : انظر لا تجهل شيئا مما أقول .

قال : وكيف لا أجهله وأنا أسأل عنه ،
وقد وجهت فيه رأيك ، واقدمتك له ؟ .

قلت : ان تسمعه لا تعمل به ، قال :

فصاح بي الريع وأهوى بيده الى
السيف ، فانتهره المنصور وقال : هذا
مجلس مثوبة لا عقوبة . فطابت نفسي
وانبسطت في الكلام ، فقلت يا أمير
المؤمنين . حدثني مكحول قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (أيما
عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنها
نعمة من الله سيقت اليه فان قبلها بشكر
والا كانت حجة عليه من الله تعالى ،
ليزداد بها اثما ، ويزداد الله عليه بها
سخطا) ، يا أمير المؤمنين : حدثني مكحول
قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم . (أيما وال بات غاشا لرعيته حرم
الله عليه الجنة) . يا أمير المؤمنين ، ان
الذى لين لك قلوب هذه الأمة حتى ولاكم
أمورهم لقرابتكم من نبيه صلى الله عليه
وسلم ، وقد كان بهم رؤوفا رحيمًا
مواسيا نفسه بهم في ذات يده ، وانك
عند الناس لتحقيق أن تقوم فيهم بالحق ،
وأن تكون بالقسط فيهم قائما ، ولعوراتهم
ساترا ، لم تغلق عليك دونهم الأبواب ،
ولم تقم عليك دونهم الحجاب ، تبتهج
بالنعمة عندهم ، وتبتئس بما أصابهم من
سوء .

يا أمير المؤمنين ، قد كنت في شغل
شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس
الذين أصبحت ملكهم - أحمرهم
وأسودهم ، ومسلمهم وكافرهم ، فكل
له عليك نصيبه من العدل ، فكيف اذا
اتبعك منهم فئام (٢) وراءهم فئام ليس
فيهم احد الا وهو يشكو بلية أدخلتها
عليه أو ظلامة سقتها اليه ؟ .

يا أمير المؤمنين ، حدثني مكحول عن
عروة بن دويم قال : كانت بيد النبي
صلى الله عليه وسلم جريدة يتسلك (٣)
بها ، ويروع بها المنافقين ، فاتاه جبريل

(١) محاسن المسمى - ص ٤٢ و ٤٣ .

(٢) الفئام : الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه . (٣) تسلك فعل مطاوع سلك .



أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل ، فلا
تخلني من مطالعتك إياي بمثل هذا ، فانك
المقبول غير المتهم في النصيحة ، قلت :
أفعل ان شاء الله تعالى . قال محمد بن
مصعب : فأمر له بمال يستعين به على
خروجه ، فلم يقبله .

وقال : أنا في غنى ، وما كنت لأبيع
نصيحتي بعرض من الدنيا ولا بكلها .
وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه
في رده (١) .

وفاته وراثته

توفي هذا الإمام الذي أدهش الناس
وكان قدوة لهم خلقا وعلما وصلاحا
وجهادا وأدبا عام ١٥٧ هـ (٧٧٣م) ولم
يخلف إلا ستة دنابر فضلت عن
عظائه (٢) .

ومن وراثه الأديب النسيب الفاضل
عبد النظيف الياسوفي فقال :

ضاق الأفراد بما يفشي من الكرب

من مات شيخ اتقى والعلم والأدب (٣)

ورثاه بتضهم بقوله :

جاد النجا بالشام كل عشية

قبرا تضمين لحده الأوزاعي

قبر تضمين فيه طود شريعة

سقطا له من عالم نفاع

عرضت له الدنيا فأعرض مقلعا

عنها بزهد أيما اقلاع (٤)

عليه السلام فقال : (يا محمد هذه
الجريدة التي كسرت بها قرون أمتك
وملأت قلوبهم رعبا) .

فكيف بمن شق أبشارهم ، وسفك
دماءهم ، وخرّب ديارهم وأجلاهم عن
بلادهم ، وغيبهم بالخوف منه ؟ .

يا أمير المؤمنين ، حدثني مكحول عن
زياد بن حارثة عن حبيب بن مسلمة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى
القصاص من نفسه حين خدش أعرابيا
خدشا لم يتعمده ، فأتاه جبريل عليه
السلام فقال : (يا محمد ان الله لم يبعثك
جبارا ولا متكبرا) ، فدعا النبي صلى
الله عليه وسلم الأعرابي فقال : (اقتص
مني) فقال الأعرابي : قد أحللتك بأبي
أنت وأمي ، ما كنت لأفعل ذلك أبدا ولو
أبت علي نفسي ، فدعا له بخير .

وعلى هذا الفرار استمر في نصحه ،
فخوفه الله تعالى والنار ، وذكره بزوال
الملك ، والحساب على الصخرة والكبيرة ،
وعظم له تبعه الملك ، وعطفه على الرعية
... الى أن نهض قتال الخليفة : الى
أين ؟ فقلت الى البلد والوطن باذن أمير
المؤمنين ان شاء الله تعالى ، فقال : قد
أذنت لك ، وشكرت لك نصيحتك ،
وتبعتها بقبول حسن ، والله الموفق
للخير والمعين عليه ، وبه أستعين ، وعليه

(١) محاسن المساعي - ص ١٢٢ - ١٢٧ ثم ١٢٤ - ١٢٦ اذ لغنا القسم المحذوف تلخيصا .

(٢) الاعلام للأستاذ خير الدين الزركلي - ج ٢ - ص ٥٠٢ .

(٣) محاسن المساعي - ص ٤٤٥ .

(٤) محاسن المساعي - ص ٢٦ .

« النوع الإسلامي » وقبره الآن ببلتان في محلة عرفت بمحلة الأوزاعي متصلة ببيروت جنوبا على
شاطئ البحر وعلى الطريق بين بيروت وصيدا .

الفتاوى

مريخنت

في الرضاع

السؤال :-

امراة أرضعت ولدي - ولهذه المرأة بنت - فهل يجوز لي شرعا زواج هذه البنت ؟

م . ن - الكويت

الاجابة :-

الرضاع يوجب التحريم حرمة مؤبدة شرعا - وهو ثابت بالكتاب والسنة قال تعالى « حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم ... وامهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاع » وقال عليه الصلاة والسلام « يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب . ويشترط في الرضاع المحرم أن يكون في سن الارضاع كما يشترط الا يقل عن خمس رضعات متفرقات على ما ذهب اليه الامام الشافعي .

وهذه البنت تعتبر أختا لولدك من الرضاع اذا كان الرضاع مستوفيا شرائطه . ولكن العلماء استثنوا حالات لا يحرم فيها الزواج بسبب الرضاعة لانعدام العلاقة التي هي سبب التحريم في النسب وهي الجزئية ، ومن هذه الحالات ما ذكر في الشرح الكبير ص ٥٤ ج ٢ . أم أخيك وأختك (٢) أم ولد ولدك (٣) جدة ولدك (٤) أخت ولدك (٥) أم عمك وعمتك (٦) أم خالك وخالتك .

وبما أن البنت التي تريد الزواج منها هي أخت لولدك رضاعا فيجوز لك الزواج منها لانعدام سبب التحريم

بسبب الرضاع ، ولو كانت أختا لولدك من النسب لما صح لك زواجها لأنها اما بنتك وهي محرمة عليك او بنت زوجتك من آخر وهي أيضا محرمة . اذ القاعدة الشرعية مجرد العقد على البنات يحرم الامهات ، والدخول بالامهات يحرم البنات .

لذلك

نفتيك بأنه لا مانع شرعا من زواجك بأخت ولدك من الرضاع لانعدام سبب التحريم .

في الميراث والوصية

السؤال :-

١ - توفي رجل وترك أختا شقيقة ، وأختا لأب ، وأبناء أبناء أعمام أشقاء فمن يرث من هؤلاء ومن لا يرث ، وما نصيب الورثة ؟

٢ - أوصى رجل بثلاث ماله لأجنبي ، ثم توفي الموصي ، ويريد أخوته صرف الثلث الموصى به لدار الايتام لصرفه على المساجد ، فهل يجوز ذلك شرعا ؟

فلاح قاسم - خطيب مسجد قصر نايف الكويت

الاجابة عن السؤال الأول :

توزع تركة المتوفى على النحو الآتي :

- ١ - النصف لأخته الشقيقة فرضا .
- ٢ - السدس لأخته لأبيه تكملة للثلثين .

- ١ - لزوجها الربع فرضا قال تعالى « فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن » .
٢ - لأولادها الخمسة الباقي وهو ثلاثة أرباع التركة للذكر مثل حظ الانثيين .

المحلل

السؤال :-

طلقت زوجتي ثلاث طلاقات ، ولما أردت الرجوع إليها قالوا : لا تحل لك حتى تنكح زوجا آخر ، وقد تقدم أحد أصدقائي الزواج منها ، ووعد بتطليقها بعد دخوله عليها ، لا تزوجها من بعده ، فهل يجوز ذلك شرعا ؟ .

حسن الكرخي
العراق - الموصل

الإجابة :-

قال تعالى في سورة البقرة . (الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان) ثم قال سبحانه بعد ذلك في الآية ٢٣٠ من السورة نفسها (فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره) .

ومعنى هذا أن الانسان اذا طلق امرأته طلقة ثالثة بعد طلقتين سابقتين لا يحل له ان يعاشرها حتى تتزوج بغيره زواجا شرعيا ، وشرط صحة الزواج ان يقصد به الدوام والاستمرار .

وهذا الذي تقدم للزواج من زوجتك السابقة لم يقصد بزواجه منها الدوام والاستمرار ، وانما قصد به ان يحللها لك ، وزواج التحليل منهى عنه شرعا قال صلى الله عليه وسلم (لعن الله المحلل والمحلل له) ألا أخبركم بالتيس المستعار . قالوا بلى يا رسول الله . قال هذا المحلل - لعن الله المحلل والمحلل له (وروى عن عمر بن الخطاب انه قال : لا أوتى بمحلل ، ولا محلل له الا رجعتهما . وقد أفتى الامام ابن تيمية بتحريم نكاح المحلل ، وبه نفتيك .

- ٣ - الباقي وهو الثلث للذكر من ابناء ابناء الأعمام الأشقاء بالتساوي بينهم بشرط أن يكونوا في درجة واحدة .

الإجابة عن السؤال الثاني :

الوصية شرعا تصرف في التركة يضاف الى ما بعد الموت ، وهي جائزة في حدود الثلث للأجنبي وان لم يجزها الورثة لقوله صلى الله عليه وسلم « ان الله تعالى تصدق عليكم بثلث أموالكم في آخر أعماركم ، فضعوها حيث شئتم » . وبما أن المتوفى أوصى حال حياته لأجنبي بثلث ماله ، فهذه الوصية جائزة شرعا ، وبوفاة الموصى ينتقل ملك الثلث الموصى به الى الموصى له ، ولا يجوز لأخوات الموصى التغير في الوصية ، بأي حال من الأحوال .

السؤال :-

- ١ - توفيت ابنتي عن زوجها ، ووالدها (أنا) وأمها (زوجتي) وثلاثة أخوة أشقاء ذكور وأختين شقيقتين .
٢ - ثم توفيت زوجتي (والدة ابنتي المتوفاة) عنى أنا زوجها وأولادها الخمسة المذكورين فأرجو بيان نصيب كل وارث في السؤالين ؟ .
أحمد علي - الكويت

الإجابة :-

- ١ - توزع تركة البنت المتوفاة على النحو الآتي :

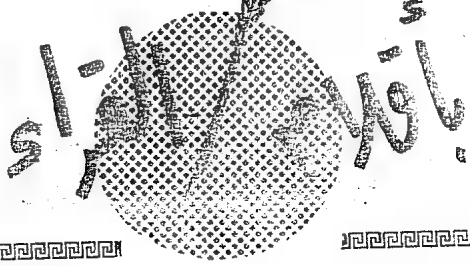
١ - لزوجها النصف فرضا لعدم وجود فرع وارث قال تعالى « ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد » .

٢ - ولأمها السدس فرضا لوجود جمع من الأخوة حجبت بهم حجب نقصان من الثلث الى السدس . قال تعالى « فان كان له أخوة فلامه السدس » .

٣ - ولوالدها الباقي وهو الثلث ، ولا شيء للأخوة لانهم محجوبون بالأب .

٢ - توزع تركة الزوجة المتوفاة على الوجه الآتي :

يحبون فيه عن أفكارهم
دون أن تلتزم الجلة بأرائهم



الاسلام والحياة

كتب الأستاذ عدنان سعد الدين من دبي تحت هذا العنوان مقالا نكتطف منه ما يلي :

لقد تعرض الاسلام - شأنه شأن الأديان التي سبقته والنظريات التي لحقت - للهجوم والنقد والدمغ بمختلف الطرق والأساليب ، ومع ذلك ظل ثابتا كالطود ، وشامخا كالشم الراسيات قادرا على قبول جميع انتقادات الحضارية والمذهبية ، مدنلا على أنه وحده محط آمال شعوب الأرض فاطية ، وقد حاول خصومه دحضه بالأسلوب نفسه الذي اتخذته خصوم المسيحية في أوروبا مستهدين عزله عن شؤون الحياة وحصره بعيدا عن كل التحويلات الاجتماعية وحياة الناس ، ولكن جميع البراهين والأدلة التي حشدتها هؤلاء كانت تأتي بنتائج عكسية على غير ما يروم أصحابها .

فالمقاييس الذي استنموا اليه في تشبيه التاريخ العقائدي في أوروبا بمثلته في أقطار العربية والإسلامية ليس خاطيء يفترض الى انجاس والتقابل بين وجهي الشبه .

فاذا كان تاريخ أوروبا العقائدي وتطوره الحضاري قد سار الى طريق الفصل بين كل ما هو زماني وما هو ديني او ما هو مادي وما هو روحي ، واذا كانت غاية ذلك اقتصاب فكرة التنظيم الاجتماعي عن الدين فإن هذه النتيجة لا تتواءم مطلقا وطبيعة كياننا الحضاري في اندماجه مع الاسلام من ناحية ، ومن التوافق المتيقن ما بين التنظيم الاجتماعي والاعتبارات الروحية من جهة أخرى .

وبمعنى آخر اذا كان الدين قد انفصل عن الدولة في الحضارة الأوروبية ، وتأكد هذا الانفصال في كثير من الفلسفات والمذاهب الاجتماعية ، كما دعم تاريخيا في اثريتين الفرنسية والبلشفية ، فليس لهذا الانفصال محل في الحضارة العربية التي ما كانت لتري الوجود لو لم تعرف الاسلام ، ولسنا في حاجة الى الاستشهاد بالنصوص والتفاسير فهذا اكبر من التدليل عليه وانما نعرض لرأي أحد المفكرين القريبين السيد « ك. سميت » في كتابه الاسلام في العالم الحديث حيث يقول :

لا ينظر الاسلام الى التصرفات الفردية على أنها تصرفات وقتية ، وانما هو يعلم أن لكل حركة يتحركها الانسان دلاتين في آن واحد احدهما عارضة في هذا العالم الدنيوي الزائل ، والأخرى خالدة في العالم الباقي حيث يسأل كل فرد يوم الحساب عن نصيبه الشخصي فيها ، أما التصرفات الجماعية فانها تمثل أكثر المحاولات الجديدة اصرارا في سبيل تحقيق عدالة اجتماعية في الأرض .

ولئن اعتقد المسلمون أن الحياة الآخرة أهم من الحياة الدنيا ، الا أنهم اعتقدوا في ذات الوقت أنه لا يجوز أن يجرفهم مجرى التاريخ الى غير غاية . وأنه لا يكون لهذا التاريخ معنى الا بقدر ما يتحقق فيه الكمال الانساني في هذا العالم ، ولهذا السبب يصر المسلمون على التسامي في كل خطوة يخطوها المسلمون في العملية التاريخية وفي هذا ضمان أن لا يتخرف الانسان خلال سيره في التاريخ أمام ما يحققه من تقدم ، وهذا طبع التاريخ الاسلامي بسمات خاصة ومميزة . لقد سعى المسلمون داخل هذا التاريخ الى نوع

من المجتمع يكون مناسباً للفرد وللجماعة في حياتهم الزمنية ، وأن يكون صالحاً في نفس الوقت لأن يهيئهم
لحياة الخلد في العالم الآخر وذلك بالتزام الحق وطريق الاستقامة .

اللقاء الأول بين مالك والشافعي

وأرسل السيد آدم الفضل من بور سودان كلمة تحت هذا العنوان يقول فيها :
وصل الى الامام الشافعي وهو بمكة يفتي ويحدث خبر امام المدينة مالك بن انس ، فعزم الشافعي
على الرحلة الى المدينة لمقابلة امامها والجلوس بين يديه للدرس والتعلم ، وأخذ كتاب توصية من والي
مكة الى والي المدينة ليسهل له لقاء مالك ، ويقص علينا الشافعي نبا الرحلة والكتاب واللقاء فيقول :
دخلت على والي مكة ، وأخذت كتابه الى والي المدينة ، وقدمت المدينة ، وأبلغت الكتاب الى
الوالي فلما قرأه قال : ان أمشي من جوف المدينة الى جوف مكة حافياً راجلاً ، أهون على من المشي الى
باب مالك بن انس فلست أرى أثلاً حتى أقف على بابه ، فقلت : أصلح الله الأمير ، ان رأى الأمير أن يوجه
اليه ليحضره ، فقال هيهات ، ليت اني اذا ركبته اليه أنا ومن معي ، وأصابنا من تراب العقيق لنا بعض
حاجتنا ، قال الشافعي : فوالله لكان كما قال ، لقد سرنا الى مالك ، وأصابنا من تراب العقيق حتى وصلنا
الى بابه ، وقرع الأمير الباب فخرجت الينا جارية سوداء ، فقال لها الأمير : قولي لمولاي اني بالباب فدخلت
فأبواب ، ثم خرجت فقالت ان مولاي يترك السلام ، ويقول لك : ان كانت لك مسألة ، فارفعها في
رقعة يخرج إليك الجواب ، وان كان للحديث فقد عرفت يوم المجلس فانصرف ، فقال لها : قولي له ان معي
كتاب والي مكة اليه في حاجة مهمة ، فدخلت وخرجت وفي يديها كرسى ، فوضعت ، ثم اذا انا بمالك قد
خرج وعليه انباية والوقار ، وهو شيخ طويل مسنون اللحية فجلس ، فرفع اليه الوالي الكتاب ، فقرأه
حتى بلغ الى هذه الفقرة منه (وان هذا رجل من أمره وحاله ، فتحدثه ، وتفعل وتصنع ..) ، فرمى مالك
بالكتاب من يده ، وقال : سبحان الله !! أوصار علم رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخذ بالوسائل ،
فأريت الوالي قد تبيب أن يكلمه ، فتقدمت اليه ، وقلت : أصلحك الله . اني رجل مطلبى من حالي
وقصتي كذا وكذا ، فلما سمع كلامي نظر الى ، وكان لملك فراسة ، فقال ما اسمك (قلت : محمد .
فقال : يا محمد اتق الله ، واجتنب المصائب ، فانه سيكون لك شأن من الشأن . ان الله قد التى في قلبك
نورا ، فلا تطفئه بالمصيبة ، اذا كان الفد تجيء .

وجاء الشافعي في اليوم التالي ومعه كتاب الموطأ ، ليقراء على مالك ، فابتدأ يقرأ ، فاعجب مالك
بحسن قراءته ، فكان الشافعي كلما تبيب الاستمرار في القراءة ، يقول له مالك : زد يا نتي ، ولذلك أتم
الشافعي تراءته على مالك في أيام يسيرة .
وهكذا كان حرص المتعلمين على العلم وجهادهم في سبيل تحصيله ، كما كانت عزة العلماء وكرامتهم .

الخط

وأرسل الأستاذ عبد المنعم محمد حلمي عبد الرحمن الخطاط بمراقبة التخطيط والمتابعة بمحافظه
القاهرة قصيدة تحت هذا العنوان جاء فيها :

بل انه حصن له فيه استقر
خط ؟ تحتفظ المدارك بالانصر !!
فظها سواها في القواعد والصور
وظهوره بدءاً قديماً في الحضرة
فالخط أمر من قديم ذو خطر
ولتسألوا - ان شئتموا - من قد خير
وانخط للسررب الاماجيد مفتخر
نهتم بالاصفى ولا بالتتبر
فالخط كنز للربوبية مدخر
ان المهيم بالاجادة قد انصر

الخط سما أنتجته نبى البشر
بأذا يكون الحال لو لم يختبر
العلم تحفظه الخطوط وليس يح
الخط حصن للحضارة شامخ ،
والدين تحت على الكتابية أهله
خير التراث تراثنا يا قومنا
ما للخطوط تأخرت في عصرنا
الترب يفخر بالقليل فكيف لا
حيانا نعد للخط سابق مجده
والفضل للاسلام في تجويده

مكافحة الامية في الاسلام

تحت هذا العنوان طالعنا الملحق الدينى لصحيفة الجمهورية القاهرية بمقال جاء فيه :
لقد كانت دعوة الاسلام التى بشر بها محمد عليه الصلاة والسلام فى القرن السابع الميلادى ،
ثورة اجتماعية شاملة بأجلى معانيها « قصد بها المشرع الحكيم أن يربط الارض برسالة السماء من طريق
صلاح النفس وصلاح المجتمع ، ولا يتأتى صلاح النفس وصلاح المجتمع الا عن طريق العلم .. فالعلم هو السبيل
الى تحرير العقل البشرى وتطهيره من رواسب الجهل وزيغ الباطل وخداع الاوهام والاساطير ، وتيسير أمره
للاهتمام الى الحق » وتهذيب النفس حتى تصبح طاقة قوية قادرة على المساهمة فى اصلاح المجتمع بالامر
بالمعروف والنهى عن المنكر .

كان الاسلام ثورة على الجاهلية التى قامت على الشرك بالله « والاضرار بالناس » وكان من مظاهر
الجهالة التى ضربت أطنابها ، ونشرت ظلماتها فى ربوع قريش أن الكثرة الغالبة من العرب كانت محرومة
من معرفة القراءة والكتابة ، فكانت هذه المعرفة قاصرة على قلة قليلة من قريش وردت أسماؤهم فى
التاريخ على سبيل الحصر « منهم الخلفاء الراشدون عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب »
وأربعة عشر رجلا غيرهم .

وكانت أول دعوة الاسلام للناس دعوة الى تعلم القراءة ، وهى دعوة ثورية جديدة على العرب ، مفزاها
أن الانسان يشرف ويكرم حين يقرأ ويتعلم ويكتب بالقلم ، فليست قيمته فى هيئته وصورته « ولا فى
باسه وقوته ، ولكن فى علمه .. فالذى يستحق به أن يكون خليفة الله فى الارض هو اكتسابه العلم .
ولما كانت القراءة والكتابة هى أولى درجات العلم ، فقد بدأ الاسلام بالبحث على العلم من طريق تعلم
القراءة والكتابة ، وكان أسلوبه ثوريا بالقول وبالفعل ، فبالقول نزلت الآيات تذكر القراءة فى مستهلها «
وتدعو بقوة الى العلم وتمجد العلماء » وحث عليه الصلاة والسلام فى مواضع كثيرة من أحاديثه على طلب
العلم حتى جعله فريضة على كل مسلم ومسلمة .. وبالفعل اتخذ محمد عليه الصلاة والسلام بشأن
تعليم القراءة والكتابة موقفا يعبر عنه بلغة العصر بأنه موقف قيادى يستهدف التعبئة والتجنيد وحشد
الجهود « فالقائد هو الذى يتخذ جميع الاجراءات المشروعة الكفيلة بحل المشكلات الاساسية ، مثل
مشكلة الامية ولو كان هذا الاجراء سياسيا أو حربيا ، لأن مثل هذه المشكلة لا تقل فى آثارها عن خطر حال
يهدد كيان الدولة .

ويتجلى هذا الأسلوب فيما اتبعه الرسول عليه الصلاة والسلام بعد غزوة بدر الكبرى ، فلقد عرض
على أسرى المشركين اطلاق سراح من يفتدى منهم نفسه بتعليم عشرة من أبناء المسلمين القراءة والكتابة
.. فالأسير يشتري نفسه بثمن يتكافأ مع تحريرهم وضمان حياته ، وهو أن يمحو أمية عشرة من الجيل
الصاعد للمسلمين الذى سينهض بمسئوليته فى المرحلة المقبلة من تاريخ الدعوة الاسلامية ، وفى ذلك
أحياء لنفوسهم ، لأن الجهل هو الموت المعنوى .. ولكى تحرر دولة عليك أن تحرر الانفس من عبودية
الجهالة وتضىء بصيرتها بنور المعرفة حتى يصبح أهلها أعضاء صالحين فى جسد المجتمع أشداء على
الأعداء ، رحماء بينهم وفى هذا الصنيع حكمة سامية تدل على القيمة الكبيرة التى رفع النبى صلى الله
عليه وسلم اليها منزلة تعليم القراءة والكتابة « حتى جعلها بمثابة فدية للنفس » فالتعليم أكثر جدوى
من المال وأولى بالطلب من الثار .

أهداف التشريع الاسلامى

وتحت هذا العنوان كتب الدكتور وهبه الزحيلي في مجلة حضارة الاسلام الدمشقية مقالا جاء فيه :
ثبت بالاستقراء والتتبع أن الاحكام الشرعية كلها شرعت لتحقيق مصالح البشر ، اما لجلب المنفعة لهم
أو لدفع المفسدة والضرر عنهم بدليل قوله تعالى « رسلنا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله
حجة بعد الرسل » وقوله سبحانه (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) وهذه الرحمة ظاهرة في أحكام
الاسلام كاباحة الفطر في رمضان للمسافر والمريض . وحكمة ذلك دفع المشقة عنهما ، وكاستحقاق الشفعة
للسريك والجار لدفع الضرر عنهما ، وكإيجاب الصلاة للنهي عن الفحشاء والمنكر ، وتشريع الجهاد لرد
العدوان ودفع الظلم ، وكفرض الزكاة لصيانة المال وسد حاجة أبناء المجتمع ودعم التضامن بين الأفراد .
وهكذا لم نجد حكما شرعيا الا وكان الباعث عليه هو رعاية المصالح ودفع المفسد . ولكن ينبغي الانتباه
الى أن معيار المصلحة والمفسدة هو ما يقرره الشارع الحكيم . وليس بحسب ما يتخيله الناس بحسب
أهوائهم وأغراضهم ، فإن الناس يهدفون دائما الى مراعاة مصالحهم الخاصة ونيل اعتبارات المصالح
العامة ، أو بتعبير آخر مصلحة الانسان العام ، فإذا قام التشريع وفقا لمعايير الناس انقلبت الأوضاع وعم
انفساد وساءت الحال ، بل وتآثرت المصالح الخاصة نفسها بذلك . فكان من رحمة الله بالناس في التشريع
أن قصد حفظ التوازن بين مصالح المجتمع ومصالح الفرد حتى ولو أهدرت مصلحة الفرد أحيانا ، وفي
ذلك الخير كله .
... أمة تتحجر !

ونشرت صحيفة الشعب البيروتية تقول :
والعنوان ليس من عندنا بل هو للكاتب البريطاني المعروف (آرثر كوستلر) أطلقه على كتاب له أخرجه
حديثا ووصف فيه الحياة المذهلة التي يعيشها شعبه اليوم .
وفي ميدان الجريمة ، اجتاحت انكلترا أخيرا موجة الاجرام الطاغى ، وأعقبها سلسلة من حوادث
السطو المحبوك على البنوك ومحال المجوهرات ، ومكاتب البريد ، وقوافله ، ومحطات السكك
الحديدية . وفي كل هذه الحوادث كان اليليس موضعاً للعدوان بالضرب والقتل .
وانتشر (وباء التخريب) . دون هدف وفي عام واحد خربت أجهزة مائة ألف تليفون عمومي وراح
ضحية ذلك كثيرون ممن كانت حالتهم تستدعي الاسعاف ، ولكن تخريب وسائل المواصلات حال دون
اسعافهم وكذلك في حالات الحرائق .
وأصدرت مصلحة السكك الحديدية بيانا هذا انعام قالت فيه انها تخسر سنويا ملايين الجنيهات
بسبب التخريب ، واصطدام القطارات وضياح الأرواح ، بسبب وضع أجسام غريبة على القضبان .
وارتفعت نسب الجرائم الجسيمة الى ٣ أضعاف ما كانت عليه سنة ١٩٣٨ - أى قبل الحرب العالمية
الثانية . وزادت جرائم العنف ثمانية أضعاف وجرائم الاحداث ٢٢ ضعفا ، وزادت فرصة الهرب للصوص
المنازل بنسبة ٦ - الى واحد !

وقسر العلماء النزعة الى تخريب المنشآت بالملل من الحياة ، والسخط العام !
وقال المعلقون في الصحف البريطانية ان السطو على ممتلكات الغير طريقة مستحدثة لتوزيع الثروة !
وفي ميدان الفضائح يتزاحم الانجليز اليوم على متابعة التفاصيل المثيرة عن جرائم الجنس
ويتهافتون على شراء ما يكتب عنها .
وفسر المعلقون البريطانيون ذلك بأن الانجليز يتحررون من عقدهم عن طريق الفضائح .
ومن الظواهر الجديدة في انكلترا اليوم الخلط بين ثياب النساء والرجال . وبلغ من أمر ذلك أن شابا
طويل الشعر مجفده أغفى عليه بسبب حادث طريق ، فنقل الى المستشفى وأدخل قسم النساء خطأ !
وشكا موظفو ادارة حمام السباحة المعروف (هامبستيد) من أنهم باتوا عاجزين عن تمييز الفتيات
من الشبان حتى يدخلوا كل فريق الى كبائنه الخاصة .
ثم ماذا عن فرق الفناء والموسيقى وليست قاصرة على « البيتلز » (الخنافس) كما هو شائع .
بل هناك عشرات الفرق التي اتخذت لها أسماء عجيبة مثل : فرقة الحيوانات ، والصخور ،
والتويست ، والترومبي ، والروكر . والبيتيك ... الخ .



القوانين وحدها لا تكفى في ردع المنحرفين

ان رمضان المبارك على الابواب ، وواجب المسلمين أن يصوموه ، ويحترموه ، واذا لم يقوموا باحترامه ، فيجب على ولي الامر أن يردعهم بالقوة . . وما رأيك في أن حرمة رمضان تنتهك جهارا نهارا، فبعض الناس يفطرون ، ويدخنون بكل وقاحة أمام الناس وتحت نظر المسؤولين، وهذا يسبب الضيق للمتمسكين بفضيلة الصوم .

فلماذا لا تطالب مجلتكم القراء ، وهي مجلة اسلامية تقوم بنشر الوعى الاسلامي بين الناس . لماذا لا تطالبون بسن قوانين تحول دون انتهاك هؤلاء المجاهرين بالفطر لحرمة هذا الشهر .

المحب لدين الله
عبد الله المحتاج الى الله - الكويت

جميع الدوائر الحكومية والهيئات والمؤسسات العامة في الاقطار الاسلامية تصدر في غرة رمضان من كل عام تعليمات وأوامر مشددة للعاملين فيها بوجوب مراعاة حرمة هذا الشهر الكريم . وتقوم من جانبها باغلاق جميع المقاصف والشارب في مبانيها : وتشدد في منع تقديم المشروبات لكائن من كان داخل مكاتبها ومصالحها طيلة هذا الشهر الكريم . كما تحظر اقامة المآذب الرسمية في نهاره سواء في بلادها . أو في سفاراتها في الخارج ، وبعض الدول الاسلامية تأخذ بالشدة المجاهرين بالفطر ، فتقبض عليهم . وتحتجزهم في السجون حتى ينتهي شهر الصوم . وعدد قليل من أصحاب المطاعم والشارب يفلقون أبواب حوانيتهم في نهار رمضان . وعلى الرغم من هذه الاوامر والتعليمات والتقاليد الاسلامية الاصيلية فانا نشهد في نهار رمضان أفواجا من المسلمين القادرين على الصوم يأكلون ويشربون ويدخنون ، ولا يتأدرون عن العيون ، ولا يستحون من الله .

وما أظن أن القوانين التي تطالب بسنها لهؤلاء المجاهرين بالفطر كافية وحدها لردعهم ووجهم ، فكم من الجرائم ترتكب مع وجود التشريعات التي تقضى بأقصى العقوبات على مرتكبيها ، وما قانون العقاب على الاتجار في المخدرات وتماطيتها المنفذ في بعض البلاد العربية ببعيد . فهذا القانون يقضى بالسجن المؤبد عليهم . ومع هذا فان هذه العقوبة الشديدة لم تستأصل شافة الغاوين الضالين .

وليس معنى هذا أن نسقط من حسابنا أثر القوانين في تقويم المعوج . وردع المنحرف ، أو أننا لا نطالب بأخذ المفطرين بالشدة ، ولكننا نحمل أنفسنا - نحن الرأى العام المسلم - تبعة تمادى هؤلاء المستهترين في جرأتهم على الله وتحديهم لشعور الصائمين وذلك لاننا نعينهم على العصية بسكوتنا عليهم ، بل أكثر من هذا أننا نجاملهم ونصادقهم ولا نجابههم بالامتناع والاستياء من سلوكهم الشائن . واستخفافهم بشعور الصائمين ، وقد أدت هذه السلبية من جانبنا الى أنهم أصبحوا لا يشعرون بخجل . ولا حياء وهم يتناولون المفطرات أمام أعين الناس . بينما نجد شارب الخمر يتوارى عن الأعين عند الشراب . ويستتشف أن يراه الناس وهو يشرب . لأنه يحس في أعماق نفسه أن المجتمع الذي يعيش فيه لا يقره على هذه المائلة ،

والمجاهرة . فالرأى العام اليقظ يفرض الحصار ، ويضيق الخناق على الخارجين على مثله وقيمه .
وعقائده وتقاليده ، والاسلام يفرض على كل فرد في المجتمع أن يقوم بواجبه في تطهير البيئة التي يعيش
فيها من الرذائل ، ويعمل جهده على اشاعة الفضائل بين ظهرانيها ، ولهذا نجد الرسول صلى الله عليه
وسلم قال « ان الله يزرع بالسلطان مالا يزرع بالقرآن » وقال « من رأى منكم منكرا فليغيره »
وقال « أفضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله » .

لماذا يختلف استعداد الناس للنوم

اطلعت على مقال النوم والصحة المنشور في العدد السابع عشر للدكتور أحمد
شوكت الشطى وجاء فيه :

أن من الناس من ينام بسرعة ، فيغط في النوم عقب اضطجاعه ، ومنهم من لا
ينام الا بعد تقلب طويل في الفراش ، ومنهم من ينام في الضجيج والنور . واني
رأيت عدة أشخاص يقصون على أنهم ينامون بمجرد اطلاعهم على كتب او مجرد
استماعهم الى حديث طويل يلقي عليهم .

فما سبب هذا الاختلاف .

(السيد/ق.ق.ع/الجمهورية العربية
المتحدة - العباسية)

وقد أحلنا هذه الرسالة على السيد الدكتور كاتب المقال ، فبعث إلينا - مشكورا - بالرد التالي:-
ان لاسباب اختلاف النوم في بعض الناس واضطرابه عوامل عديدة منها :

- ١ - الاكثار من الطعام قبل المنام ، وتناول ما ثقل من الغذاء ، في مائدة العشاء .
- ٢ - الاكثار من الشاي والقهوة خاصة في المساء .
- ٣ - هلع النفس من حزن أو هم ، وخوف أو غم .
- ٤ - تعب العقل الشديد .

ذلك غيض من فيض مما يؤثر في النوم . تضاف اليه عوامل وراثية وخلقية تؤدي الى خفة النوم
وعدم الاستفراق فيه فان عصبي المزاج أقل نوما من لنفاويه .

أما رؤيتكم أشخاصا ينامون بمجرد اطلاعهم على كتاب فيرجع الى تثبيت نظر القارئ مع استرخاء
عضلاته استعدادا للنوم . وكذلك يؤدي الاستماع الى حديث طويل غير مزعج لانه أى الحديث يبعد عن
السامع ما يشغل فكره . ويلابس خاطره . فيستسلم للنوم .

أما الإنسان الذي ينام بسرعة فيغط في النوم عقب اضطجاعه فهو عادة صحيح الجسم ، معتدل الاكل ،
متزن العقل ، مرتاح الضمير ، سليم الفكر ، ناعم البال ، غير معرض للبلبال . وقد يكون ذلك فيه وليد
تراث سعيد ، جاءه من أب قريب أو جد بعيد .

وفي كل حال ، ان الرياضة وتفرغ الأمعاء في المساء ، وتخفيف العشاء ، والاكتفاء فيه بأغذية
نباتية ، والوان لينة - لبن ومشتقاته - والاستعاضة عن شرب الشاي بالبالبونج والزيزفون وماء الزهر ورفع
الرأس بمخدة اضافية عند النوم وهدوء الجسم والفكر . عوامل جالبة لنوم هادئ مكافحة للارق
واضطراب النوم .

وفي القرب زعم لا أومن به يقول : ان التفكه بالتفاح جالب للنوم حتى الصباح .

هذا ولا بد لي قبل انهاء هذه الكلمة من القول أن استعمال المرقدات - المنومات - التي كثيرا ما توصف
بالبراءة غير جائز لانها كثيرة الأذى ، ومن جملة أذاها الاعتياد عليها ، وعدم النوم الا بها . أما استعمال
الأدوية الرانجة اليوم والمنعوتة بالمهدئة فحائز بين حين وحين ونافع لمن كان سبب اضطراب نومهم هلعا
أو متاعب عقلية أو ثورات نفسية أرقتهم وجعلت نومهم مضطربا .

اخبار العالم الاسلامي

الكويت

* تفضل حضرة صاحب السمو أمير البلاد المعظم صباح السبت ١٥ رجب ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦/١٠/٢٩ بافتتاح دور الانعقاد العادي التكميلي لمجلس الامة .
 * قال سمو أمير البلاد المعظم في حديث لمجلة ((السياسة)) الكويتية : ان الديمقراطية لا يمكن أن تقوم الا على العدل والحرية والمساواة والاعتزاز بحرية الفرد والحرص على الجماعة ، .
 * قال سمو الشيخ جابر الأحمد الصباح ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء في تصريح له : متى نشبت المعركة فلن تكون سوريا وحدها في الميدان بل ستكون الامة العربية كلها الى جانبها .

* بدأت الدراسة بجامعة الكويت يوم السبت ١٥ أكتوبر ١٩٦٦ وذلك في حفل كبير برئاسة سعادة السيد/ خالد المسعود الفهد وزير التربية ، وفي ٢٧ نوفمبر المقبل سيفتحها سمو أمير البلاد المعظم رسميا في حفل كبير دعى لشهوده عدد كبير من وزراء التربية ومديرى الجامعات في الدول العربية وبعض الدول الاجنبية .

* أوصى المؤتمر التربوي الاول المنعقد في الفترة بين ٨ - ١٥/١٠/١٩٦٦ أن تهتم المدارس بالتربية الدينية عن طريق الممارسة والقدوة .

* رفعت اللجنة الدائمة للمعونات الاسلامية الخارجية تقريرا الى معالي وزير الاوقاف والشئون الاسلامية التوصيات الخاصة بمعونات جمعيات منتدى المرأة المسلمة بالعراق ، والتوجيه الاسلامي بدمشق ، والدعوة الاسلامية في جاكارتا ، وتواصل اللجنة دراساتها بشأن بعض الجمعيات الاخرى .
 * غادرت الكويت الى الجزائر طائرة تحمل المعونة التي أمر بها أمير البلاد المعظم لنكوبي الاعاصير هناك .

* تسلم الاستاذ مصطفى الزرقا رئيس قسم القانون المدني بجامعة دمشق عمله كمشرف على تنفيذ مشروع موسوعة الفقه الاسلامي الذي تضطلع به وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية .

القاهرة

* وجه فضيلة الامام الأكبر شيخ الجامع الأزهر بيانا في العيد الواحت والشرين للأمم المتحدة اشار فيه الى أن الاسلام نادى بالحرية والاخاء والمساواة قبل أربعة عشر قرنا ، وأوجب ضرورة أن تكون لمبادئ المنظمة الدولية فعاليتها .

* ضمن مشروع تعليم الصلاة بالاسطوانة يعد المجلس الاعلى للشئون الاسلامية بالاشتراك مع صوت العرب ثلاثة أرباع مليون اسطوانة بالاسبانية وثلاثة أرباع مليون اسطوانة بالاردية ومثلها بلغة الهوسا وستوزع هذه الاسطوانات على المسلمين في أسبانيا والهند وباكستان ونيجريا .
 * اعتمدت وزارة الأوقاف مبلغ ثلاثة ملايين جنيه هذا العام لتعمير المساجد القديمة في داخل الجمهورية وفي لبنان وليبيا وتنزانيا والكاميرون والصومال والعراق واليمن ودول اسلامية اخرى .

- * ووفق على استقدام خمسة طلاب من مسلمى كوريا الجنوبية للتعليم في الأزهر لأول مرة .
- * علم أن وفدا اسلاميا يمثل الجبهة الاسلامية في نيجيريا والصومال سيزور الجمهورية العربية المتحدة والعراق والأردن وسوريا ولبنان . ستنظم الجامعة العربية هذه الزيارات .
- * قدم الأزهر لوفد جبهة تحرير ساحل الصومال الفرنسى منحا دراسية لاهناء الصومال الفرنسى .

السعودية

- * طلبت الملكة العربية السعودية من الجمعية العامة للأمم المتحدة اعلان جنوب افريقيا دولة استعمارية عنصرية متمردة على الأمم المتحدة .

سوريا

- * يقف الشعب السورى فى حالة تأهب واستعداد لمجابهة الاعتداء الصهيونى المنتظر .. وقد بلغ عدد الذين يتدربون الآن من الشعب على استعمال السلاح ١٥٠ الفا .

الأردن

- * افتتح جلالة الملك الدورة الجديدة لمجلس الامة فى أواخر اكتوبر الماضى .
- * تعكف الجامعة العربية على وضع دراسة عن أدب وثقافة البلاد العربية وقد طلبت من الأردن ... كتاب باقلام أدباء وكتاب أردنيين .
- * أعلن وكيل وزارة الداخلية أن لجنة الحج التى يترأسها ستبحث مع السلطات السعودية موضوع شراء قطعة أرض للحجاج الأردنيين .

الجزائر

- * احتفلت الجزائر مع شقيقاتها العربيات بالذكرى الثانية عشرة لبدء الثورة الجزائرية فى أول نوفمبر سنة ١٩٥٦ ثورة المليون شهيد التى انتهت باستقلال البلاد .

لبنان

- * وزع مبلغ ٢٥٠ ألف ليرة من ميزانية الاسعاف الاجتماعى لمساعدة المشاريع الاجتماعية التى تقوم بها المؤسسات الخيرية .

الباكستان

- * الفيلم الصهيونى « الوصايا العشر » منع عرضه فى باكستان لتضمنه حقائق مشوهة وأكاذيب لمناصرة الصهيونية .
- * تم اتفاق بين الهند والباكستان على مد خط تليفونى مباشر بين رئيس أركان حرب الجيش فى كل منهما بقصد تحقيق السلام والحيلولة دون أى اشتباك .

أخبار متفرقة

جزر مالديف

- صرح السيد أحمد حلمى ديدى مندوب مالديف فى الأمم المتحدة أن من مبادئ بلاده الالتزام بتعاليم الاسلام والتعايش السلمى وعدم الانحياز ، والرغبة فى اقامة علاقات صداقة مع جميع الدول على أساس هذه المبادئ .

واشنطن

- قررت الجمعية الاسلامية الأمريكية بناء مركز اسلامى يطلق عليه اسم مؤسسة جنوب كاليفورنيا الاسلامية فى لوس انجلوس يضم مسجدا ومدرسة ومكتبة وعيادة طبية وقاعة للمحاضرات . وسيعين به امام من جامعة الأزهر .

ماليزيا

- تشارك ١٦ دولة اسلامية فى الحلقة الدولية الرابعة لقراءة القرآن هذا العام ويتنظر أن تسمى للاشتراك فيها اندونيسيا وايران وباكستان .

واشتد حزن موسى عليه السلام ، وراح يستغرق في صلاة عميقة ، ودعاء عريض ، مبتهلا الى الله أن يكشف عن أمر هؤلاء العصاة ! ليكون له معهم شأن ، وليرشد القوم عنهم ليخرجوهم من ديارهم ، أو يتصرفوا في الامر بما يرون ، وبينما كان موسى في ذلك الابتهاال العميق ، والليل يتقدم ، والظلام يتكاثف كان القوم في يقظة وهم في عجب من الأمر ، لقد تولى عنهم النوم فلم يرحمهم برحمته وتركهم في سهاد كئيب .

وهناك في أقصى القرية .. أخذ انسان يتسمع وقع الخطي ، حتى اذا اطمأن الى أن أحدا لا يراه ، خرج الى العراء ويده سكين ، وراح يتحدث في نفسه فيقول :

ويحي .. أي بلاء هذا الذي كنت سببا في نزوله بقومي !
وأي عذاب لهم كنت أنا ناسج بردته ، وصانع كيانه ، ليس لي من تكفير عما جنت يداي الا ان اغمد هذا السكين في أحشائي لاموت .
وهم أن يفعل ، وهم أن يغمد السكين في قلبه ، ولكن قوة لا يعرف كنهها ومصدرها أمسكت يمينه .. لا تمت كافرا ايها الرجل ، وسمع رجع الصدى من أعماقه يهتف به : أقم في مكانك هذا تائباً نادماً مصلياً مستغفراً ، وانظر ماذا يكون من أمر القد .

وذهب الناس الى موسى مرة أخرى .. أيها النبي الكريم أدع لنا ربك فقد عظم بنا البلاء .
وتقدم موسى الصفوف ، وأخذ يعتلي مدارج الجبل ، والجميع من خلفه يصعدون ، وجموع النسوة والأطفال في الانتظار الرهيب والشوق الى تحقيق الرجاء .

وتركزت الابصار في اتجاه موسى عليه السلام ، وخشعت القلوب في انتظار كلمات البعاء ، وراحوا من ورائه يرددون الكلمات ويبتهلون .

وجاءت صيحات من بعيد .. صيحات صفار رأوا غيمة شديدة تأتي مهرولة في كبد السماء . كأنما يسوقها سائق . واختلط الحابل بالنابل ، وأخذ الجميع يمعنون النظر الى السماء .

وصاح آخرون .. الكرامة .. لقد بدأ الرذاذ .. وأخذ الجميع يهرولون مكبرين مهللين ، لقد تفتحت أبواب السماء بسيل منهمر .

وشرب الناس وارتوا وعادتهم الصحة . وسعت اليهم العافية . وأخذ كل انسان يهنئ أخاه برضوان الله ، ولما ذهب عن الناس البأس ، راحوا الى موسى ليجمعهم الى صلاة الشكر . وسأله سائل منهم :
من هو العاصي الذي كان سبب بلوانا يا نبي الله ؟

وتسسم موسى ضاحكا .. فقد كان يعرف الجواب ، لقد توجه بهذا السؤال الى ربه ، فكان الجواب كيف يا موسى أنهارك عن النسيمة ولا أستر عليه ؟ لقد تاب وشملتكم جميعا رحمة الله ، وتفتحت لكم ابواب السماء ...

مكتبة المحلة

سجل

تثبيت دلائل النبوة

لقاضى القضاة عبد الجبار بن احمد الهمزاني وحقق الكتاب وقدم له الدكتور عبد الكريم عثمان وقامت « دار العربية » للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان بطبع الجزء الأول من هذا الكتاب وهو الذى أهدى للمجلة ويحتوى على ٢٩٧ صفحة وبه كثير من الموضوعات التى تتعلق بحياة النبى صلى الله عليه وسلم الاجتماعية والسياسية .

الفرب والشرق الأوسط

كتاب من تأليف الأستاذ برنارد لويس رئيس قسم التاريخ فى كلية الدراسات الإفريقية والشرقية بجامعة لندن وعربه الدكتور نبيل صبحى ويقع فى ٢٢٣ صفحة ويتناول الموضوعات الخاصة بالشرق الأوسط من الناحية التاريخية والجغرافية والثقافية ، وكذلك الحركات السياسية والفكرية .

الإسلام فى الشرق الأقصى وصوله وانتشاره وواقعه

للدكتور قيصر أديب مخول عميد الكلية الجامعية وأستاذ الفلسفة فى جامعة الفلبين وقام بتعريب الكتاب الدكتور نبيل صبحى ويحتوى الكتاب على ١٨٩ صفحة ويشتمل على نظريات فى وصول الإسلام وانتشاره فى ماليزيا من الناحية التاريخية والتجارية والسياسية ودور الحركة الصوفية فى هذا الانتشار وبيان تأثير الثقافة الإسلامية فى جنوب الفلبين والكتاب من طباعة « دار العربية » للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان .

الحب والحياة

لشاعر ابراهيم محمد نجا الفائز بجائزة الشعر الأولى من مجمع اللغة العربية بالقاهرة والدبوان يقع فى ٢٢٤ صفحة ويحتوى على تسع وعشرين قصيدة وهو من منشورات دار الآداب بيروت - لبنان .

الأمثال الدارجة فى الكويت

من جمع وشرح الأستاذ عبد الله آل نورى والكتاب فى جزأين يحتوى كل جزء على ٢٥٨ صفحة من اصدار مكتبة دار اعلام الفكر بيروت .

والمثل فى كل لغة خلاصة الحكمة فيها ، يتجلى فيه القول المأثور فى إيجاز ، كثيرا ما يبلغ حد الإعجاز فيفسر على الألسن ويشيع بين الناس وتكاد هذه (الأمثال الدارجة) ألا تكون وقفا على الكويت بل لها نظائر أخرى فى البلاد العربية واللفات الحية الأخرى وانقارىء للكتاب سيلمى هذا بنفسه حين يستعرض تلك الأمثال ...

بحث جديد عن القرآن الكريم

الكتاب الأول من سلسلة تاريخ الإسلام بقلم الأستاذ محمد صبيح التى تصدرها دار الثقافة العامة وهو بحث فى (٢٠٦) صفحة يتعرض الى لغة القرآن والفاظه ومعانيه من الناحيتين البلاغية والتاريخية .

قواعد الإسلام خمس وخمسة

دراسة جديدة فى أعماق الدعوة الإسلامية للأستاذ محمد صبيح أيضا وهو الكتاب الثانى من سلسلة تاريخ الإسلام التى تصدر عن دار الثقافة العامة .. والكتاب طبع بالقاهرة فى (٢٠٢) صفحة عبارة عن شرح واف جديد لقواعد الإسلام الخمس وقد أضاف المؤلف اليها خمساً أخرى هى : العمل وحسن المعاملة ، العدل والصحة ، الوسط ، الجهاد فى سبيل الله .

اقرأ في هذا العدد

| | |
|----|---------------------------------|
| ٤ | |
| ٦ | رئيس التحرير |
| ٨ | الشيخ عبد الجليل عيسى |
| ١٢ | الشيخ على عبد المنعم |
| ١٦ | الدكتور محمد أبو شهبه |
| ٢٠ | الشيخ محمد الفزالي |
| ٢٤ | الشيخ على حسن العمري |
| ٢٨ | الدكتور وهبه الزحيلي |
| ٣٢ | يكتبها عبد المنعم النمر |
| ٣٦ | الأستاذ محمد صبيح |
| ٤٤ | الأستاذ أحمد مظهر العظيمة |
| ٤٨ | الأستاذ محمد بدر الدين |
| ٥٠ | التحرير |
| ٥٢ | المقدم حسن فتح الباب |
| ٥٨ | الأستاذ محمد حسين فضل الله |
| ٦٤ | الأستاذ محمد الحسيني عبد العزيز |
| ٧٠ | الأستاذ محمود مصطفى السفاريني |
| ٧٢ | الدكتور محمد محمد عبد الرؤوف |
| ٧٤ | الأستاذ محمد ليب البوهي |
| ٧٨ | تعقيب ورد .. |
| ٨٦ | التحرير |
| ٨٨ | التحرير |
| ٩٠ | التحرير |
| ٩٢ | التحرير |
| ٩٤ | التحرير |
| ٩٧ | التحرير |

| |
|-------------------------------------|
| كلمة سمو الأمير |
| أخى القارئ |
| جرائم بني اسرائيل |
| من توجيهات الرسول |
| تحويل القبلة |
| من مزاعم الروحية الحديثة |
| القرآن والنفس البشرية |
| تنظيم الملكية في الاسلام |
| خواطر |
| القاهرة تحت راية آل عثمان |
| الامام الأوزاعي |
| ما أحوج الدنيا الى نفحاته (قصيدة) |
| مائدة القارئ |
| مواقف خالدة في غزوة مؤتة |
| أزمة الاخلاق بين أهل الأديان |
| الجامع الأموي |
| ذكريات يتيم (قصيدة) |
| رسالة من نيويورك |
| أبواب السماء (قصة) |
| حول مقال الرسم العثماني |
| الفتاوى |
| بأقلام القراء |
| قالت الصحف |
| بريد الوعي |
| الأخبار |
| المكتبة |

((الى راغبى الاشتراك))

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة . ورغبة منا في تسهيل الامر عليهم ، وتفاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الان ، وعلى الراغبين في الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين ،

- القاهرة : شركة توزيع الاخبار - ٧ شارع الصحافة
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة للصحافة . ص ب ١٤٦
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء - السيد محمد زين العابدين ضياء
الرياض : مكتبة المدينة - ص ب ١٩ - السيد احمد باصريح
الطائف : مكتبة الثقافة للصحافة - عمارة ابن الملوح - ص ب ٢٢
جدة : مكتبة الصلاح العالمية - عمارة البنك الاهلى ص ب ٦٣٥
بغداد : مكتبة المثني - السيد قاسم محمد الرجب
الخبز : مكتبة النجاح الثقافية - ص ب ٧٦ - السيد محمد سعيد بابيضان
البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها - المنامة - السيد فاروق ابراهيم عبيد
قطر : مكتبة الثقافة - الدوحة - ص ب ٨٤٢
قطر : مكتبة العروبة ص.ب : ٥٢
عمان : وكالة الاهرام التجارية - السيد محمد قائد محمد
المسكلا : ص ب ٢٨ - حضرموت - مكتبة الشعب المحدودة
دبي : ساحل عمان - ص ب ٢٦١ - السيد عبد الله حسن الرستماني
مسقط : المكتبة الاهلية ص ب ١٥٧
عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية - السيد رجا العيسى
دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص ب : ٢٣٦٦
بيروت : الشركة العربية للتوزيع ص ب ٤٢٢٨
السودان : - الخرطوم - السيد حسن نجيله ص ب ٤٢٤
بور سودان : السيد عطا المنان . مكتبة كررى ص ب : ٣٠٣
مراكشي : الدار البيضاء - مكتبة الوحدة العربية - السيد احمد عيسى
ليبيا : طرابلس الغرب ص ب ١٣٢ - السيد محمد بشير الفرجاني
بنغازي : مكتبة الوحدة العربية ص ب ٢٨٠ - السيد الشعالى الخراز
الكويت : مكتب منار للتوزيع ٢١ شارع فهد السالم ص ب : ١٥٧١
ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الان نسخ من الاعداد السابقة من المجلة



الامام عبد الرحمن بن محمد الازاعي